

శ్రీ

భగవద్గీత. రెండవ అధ్యాయము.

సాంఖ్యయోగము



౧౧

బళ్ళారిలో పరిమళమునుండి

కీ. శ్రీ. బ్రహ్మశ్రీ శోభాచలం శ్రీనివాసరావుగారిచే

రచించబడినది.

క. శ్రీమద్భగవద్గీత

బ్రహ్మసంపాదనము.



సమీక్షించబడినది.



బళ్ళారి.

అంధ్రాముద్రాక్షరశాలయందు

ముద్రితము.

1925.

౧. అ

Registered Copy-Right.

మొ. అ. 0—12—0



భగవద్గీత . రెండవ అధ్యాయము

సాంఖ్యయోగాగమము

మొదటియధ్యాయముతో నష్టమనకుఁగలిగిన విషాదమున్ను విషాద
 కారణములున్ను తెలియపఱపఁబడియున్నవి. అట్లునుండు దుఃఖించినవిషయము భగవంతుని
 సమస్తముగ నుండలేదని తెలుపుచు నష్టిదుఃఖము దేశక్షేమ భంగమనుటకుఁ దగిన
 కారణములు సైతము వివరింపఁబడినవి. ఈ రెండవయధ్యాయముతో భగవంతుఁ
 డట్లునుని విషాదము పరికినూలినదనిన్ని యది యజ్ఞాన జనితఫలమనిన్ని తెలు
 పుచు మనుష్యాత్మోపరించఁగిన విద్యుక్తకర్మముల విషయమున్ను, ప్రపంచమునం
 బుట్టిన ప్రతియొకమనుష్యాదు వహింపఁదగిన భారమెటు దించికొనఁదగిన విషయా
 మునుగుఱించిన్ని పొచ్చుగ బోధించుచున్నాడు. విద్యుక్తకర్మమును బోధించు
 టలో భగవంతుఁడు ప్రారంభముననే; వేదాంతమునందుఁ జెలిసికొనుటకుఁ గష్ట
 తమమగఁ సాంఖ్యయోగమును బోధించుచున్నవాఁడు. దేహ మశాశ్వతమనిన్ని
 దేహి నిర్మూడనిన్ని దేహికి పునర్జన్మము కలదనిన్ని దుర్విజ్ఞేయవిషయములు బోధిం
 చినాఁడు. అట్లునుండు దుఃఖించుచు మనమెంతే కలఁతఁ జెందియుండినకలవంతు
 భగవంతుఁడిట్టి దుష్కర్మ వేదాంతవిషయమును బోధించుట చిత్రముగనున్నదిని
 కొందఱు తలఁతురుకాబోలు. ఇందుఁ జిత్రమేమియును లేదు. న్యాయసహింసయు నష్ట
 ముండు భయపడెనుగదా? హింసాకర్మమందేమియును లేదనిన్ని యెవరును చావ
 రనిన్ని చచ్చునది మాంసమయ శరీరమగునుగాని యాత్మకాదనిన్ని యది టున్నటి
 కిందఁ జావదనిన్ని యట్టిభీతి నందవలదనిన్ని బోధించుట యత్యవశ్యకమయ్యెను
 గోవున నిదియేమి యొకవిచిత్రముకాదు. ఈరీతిగఁ బ్రాణహింస, యొకహింస
 సకాదని భగవంతుఁడొనరించిన బోధననుండి జను లొకరిమొకరు చంపుటనుండి
 హతకములేదనితలంచి హింసాకర్మము స్వేచ్ఛగ నునరింతురని యాత్మేపణము కలు
 గును. ఆ యాత్మేపణము పచ్చుటకు మార్గములేదు. భట్టవిద్యుక్తకర్మమొకట
 ప్రాముఖ్యమైయుండి యట్టి కర్మమొనరించుటయందుఁ గలుగుహింస పాపమోతున
 కాదని బోధించుట దిగు. గనుక గీతలో భగవంతుఁడు బోధించినవిషయములు

నీయముగ నున్నది. ఈయధ్యాయమున భగవంతుడు “తత్త్వమసీ” యను వాక్యములోని “తత్ - త్వం - అసీ,” యను శబ్దార్థము విమిడించి త్వం పదార్థవివేచన 2-లా 6 వఱకు విస్తరించి చెప్పినాడనిన్ని తత్ పదార్థవిచారము 7-లా 12 యధ్యాయములలో విస్తరించినాడనిన్ని అసీ, పదార్థవిచారము 13-లా 18-వ యధ్యాయములలో విస్తరింపబడినదనిన్ని మధుసూదన సరస్వతులవారు తమభాష్యములో వ్రాసినారు. ఇది కేవలకాల్పికము. ఇందుజ్ఞానమూలక భక్తిప్రధాన కర్మయోగమొక్కటియేముఖ్యముగఁ దెలుపబడినది. కావుననే ప్రారంభమున జ్ఞానవిషయము సూక్ష్మముగ సాంఖ్యయోగ నామమునఁ దెలుపబడినది. ఈ యంశములు జ్ఞప్తిలో నుంచికొని మనమీ రెండవయధ్యాయమును గుఱించి ముచ్చటితము. సంజయుడు ప్రథమాధ్యాయమునందలి వార్త ధృతరాష్ట్రునకుఁ దెలిపినపినప ధృతరాష్ట్రుఁడు ముందేమిజరిగెనని సంజయునిఁ బ్రశ్నించెను. సంజయుడు ముందు జరిగినవార్త తెలుపుచున్నాడు.

1 “తంతథా కృపయా విష్ట మశ్రు పూర్ణాకు లేక్షణమ్,

“ విషీద త్త మిదం వాక్య ముపాచ మధుసూదనః.

అట్లు పయతోఁగూడిన వాడయి కన్నీటితోనిండి వ్యాకులములగు కన్నులుగలవాడయి దుఃఖించుచున్న యా యద్ధునునితో శ్రీ కృష్ణభగవంతుఁడెట్లనియె.

2 “కుత స్త్వా కశ్చల మిదం విషమే సముపస్థితమ్,

“ అనార్య జప్త మస్వర్గ్య మకీర్తి కర మద్దన.

“ క్షౌభ్యం మాన్సు గమః పార్థ వై తత్త్వ య్యుప పద్యతే,

“ తుద్రం హృదయ చార్బల్యం త్యక్త్వోత్తిష్ట పరంతప.

అద్దనా! ఇట్టి విషమమగు సమయములో నజ్ఞానులకుఁ గలుగుపట్టిదయ్య, స్వర్గమునకు దూరమగునదియు, నపకీర్తి హేతువగునదియు నగు నట్టి దుఃఖము నీ కెట్లువచ్చినది? భయపడకుము. తగదీభీతి. నీచమగు హృదయ చార్బల్యమును విడిచి యుద్ధమొనరింపలేము. భగవంతుని పై వచనములకు నద్దనుడు సమాధాన పడక యూరితిగఁ బలికెను.

3 “ కథం భీష్మ మహాం సంభ్యే ద్రోణంచ మధు సూదనః

“ ఇషుభిః ప్రతియోత్స్యామి పూజార్హా వరిసూదన.

మధునూననా! పూబార్హులగు భీష్మాచార్యులును, ద్రోణాచార్యులును, యుద్ధమొనరించునపుడు నేనెటు వారిని బాణములతోఁ గొట్టుదును? ఈ శ్లోకార్థమునుఁ జక్కఁగఁ గమనింపుడి. ప్రథమధ్యాయమున నట్లునుండు తాను యుద్ధము వదలుటకు గారణము (1) బంధునాశనానంతరము తాననుభవించదగిన మైహిక సుఖము లెవ్వియు నుండవనిన్ని (2) స్వజన సంహారముచేదనకుఁబాతకమగు ననిన్ని[3] జనసంహారమునఁగుల క్షయమగుననిన్ని[4] కులక్షయమున పర్వసంకర మగుననిన్ని తెలిపెను. పై కారణములువిని భగవంతుఁడా కారణములు హృదయచార్యుల్యమునుండి కలుగు శిచ్చికారణములని నిందించినదివిని యట్లునుండు పేటొకకారణమీ శ్లోకమునఁ జూపినాడు. అదియెద్దియన, భీష్మద్రోణులు గొప్ప వాగు, పూబార్హులు, గౌరవించదగినవారు. పిన్నతనమునుండి తన్నుఁ దెంచి పెద్దఁ జేసినవారు. విద్యాగురువులు. తనకు నీరీతిగ నుపకృతి యొనర్చినవారికి నపకృతిఁ జలంచి యగౌరవబుద్ధిచే నదిరించి బాణములతోఁ గొట్టుట ధర్మమెందులగునని ప్రశ్నించి మఱిల నీరీతిగఁ బలుకుచున్నాడు.

6. గురుంసహత్వాహినుహనుభావాః | శ్రేయోభోక్తుం శైశవపీహలోకే
హత్వార్థకామాంస్తు గురూనిహైవ భుజ్జీయభోగానుధిర ప్రదిగ్ధాకా ||
8. నవైతద్విద్యుః కతరన్నగరియో యద్వాజయేమ యదివా నో జయేయః ||
యా నేవహత్వా నజిజీ విహమథేప స్థితాః ప్రముఖే ధార్తరాష్ట్రాః ||
7. కార్పణ్య దోషోప హత స్వభావః | పృచ్ఛాచ్చి త్వాం ధర్మస మ్మాథ చేతాః
యచ్ఛ్రేయ సాన్య నిర్జితం బ్రూహి తస్మై శిష్యస్తేహం శాధి మాంత్యాం
ప్రసన్నమ్ ||
8. నహిప్రకశ్యామిమమాపసుద్యా క్యచ్ఛోకముచ్ఛోషణ మిద్ద్రియా
ణామ్ | అవాప్యభూమా వసపత్నమృద్ధం | రాజ్యంసురాణామపిచాధి
పత్యం ||

మహానుభావులయిన గురువులను జంపుటకంటె నీలోకమందు విచ్చు కుత్తికొని భుజించుటయైనను మేలుగదా? అట్లుండఁగా నర్థకామములకుగాను గురువులను జంపి నెత్తురుతోఁ దడిసిన భోగముల ననుభవించంగలనా? ఇంతేగాక యుద్ధముచేయుచునేని వారిని మనమేజయింతుమో, వారు మనలనే జయింతురో?

ఇంద్రుని ముందుగా పనిచేయించి అతనిని అంతరించుటకు ప్రయత్నించుటకు ముందుగా
దుర్యోధనునాదులు నా మొదటవచ్చి నిలిచినారు. కృపణత్వబోధముచే నా స్వభావ
మంతయును మాటిపోయినది. ధర్మసమ్మాధ చిత్తుడనై నిన్నుడుగుచున్నాను. పిరి
నిజంపుట మంచిదియో! మానుట మంచిదియో? ఇంద్రుని మేలలో నిశ్చయముగాఁ
జెప్పము. నేను నీకు శిష్యుడను. నిన్ను శరణుఁ జొచ్చిత నన్ను శిష్యుఁడను. ఈ
భూలోకములో శత్రువులులేకుండ సమృద్ధియగు రాజ్యమును, దేవలోకాధిపత్య
మును బొందినను నా యంద్రియములను శోషింపజేయు దుఃఖమును బోగొట్టు
వస్తువు నా కెన్నియు నగపడలేదు. నై నాలుగుస్థానముల యర్థమును యోగింప నర్హ
మందు గురువులనజూపి రాజ్యముసాధించి యా రక్తసిక్త రాజ్యానుభవమును
దాననుభవింపఁ బాలనని తెలుపుటయగాక తాను సన్న్యాసియై బిచ్చమెత్తుకొని
తినుట సుఖమును ధర్మవిరుద్ధపుమాట పలికెను. ఇంతయగాక జయోపజయముల
నిగ్ధారణనైతము తెలియక డోలాయమాన చిత్తుడయ్యెను. అర్జునుఁడు మనమునఁ
జీకాకుపడి ధర్మసమ్మాధ చేతనకుఁడయి కర్తవ్యంబుదోపక; కృష్ణా! నీకు శిష్యుఁ
డను నీ శరణుఁ జొచ్చితిని. సో మనమేమో దేవేంద్రుపదవినిసైత మాశింపదు.
నన్నేరితి నీ కష్టమునుండి రక్షించెదవో నీ భారమని వేడికొనెను. ఇవట నర్హ
మందు గురుశిష్యన్యాయమునుసరించినను తన మనమునందరిటిన యభిప్రాయము
వెల్లిధించుచువచ్చెను. ఈ విషయముఁ గీతలోఁ జక్కఁగ నగపడును. గురుశిష్య
న్యాయము మనవారనికొనురితిగను సంతకతిథముగను నిందులేదు. గురువుల
భారేమి బోధించినను దానికి మాటుపలుకక యంగీకరింపవలెనను నిధిలేదు. ఏ
మనిన శిష్యుడగువాఁడు గర్వించి గురువును ధిఃకరింపఁబోని పనికిమాలిన ప్రశ్న
లు వేయఁగూడదని తాత్పర్యము. గీతలో నర్హమందు కృష్ణునిఁ బ్రశ్నించిన దాని
కంటెను సోచుగ వాసిష్ఠ రామాయణమున శ్రీ రాములు దసిష్ఠునిఁ బ్రశ్నించినారు.
బోధపడనివిషయము శిష్యుఁడు మఱల మఱలఁ బ్రశ్నించి గురువులతో సమాధాన
మందవలెననియే పూర్వాచారము.

9 " ఏవ ముక్త్యా హృషీ కేశం గుఱా కేశః పరంతపః;
 " న డూత్స్య ఇతి గోవిన్ద ముక్త్యా తూష్ణిం బభూవ హః;
 ధృతరాష్ట్ర మహీపాలా! అర్జునుఁడీరితి కృష్ణునితోఁ భలికి యుద్ధము
 వేయలేనని మౌనమువహించి యూరకుంచెనని సంజయుఁడు తెలిపెను. ముగిసెను.

జరిగినది కృష్ణరాష్ట్రము ప్రక్షిప్త సంబంధమును ముందు, వారిరువురికి జరిగిన భౌతికమును వివరముగా చెలుపుచున్నాడు.

10. "నీ సువాచావ్యాసే శీతక ప్రమాద నిర్విచ భారతే,
శేనయో గృహయో కృష్ణే శివే క్షత్త మిదు వచశి."

కృష్ణరాష్ట్రమునందు శీతక నడుమును ముఖించుచున్న సూర్యునిని నిశ్చయించుచు వానిచే భగవంతుండీకరిగల బలికెను. అర్జునుని మాటలను వానిచక్కలును నూచి భగవంతునియందు తెలియక యర్జునుండీకరిగల నున్నవాని కృష్ణుని పంపవలెను. అభగవంతుని నవ్రుగనియే యర్జునుడు ననకతి అర్జునశ్రీచక్రముని తేనికొని కృష్ణునియపదేశమును వీనులొగ్గి యాకాగచిత్తము తోనునుద్యున్నత్యనని భావము. గురువుల ప్రసన్నముఖభావము శిష్యునిబుద్ధి ప్రకాశభావము. గురువు సస్యమోము గలిగి శిష్యునకు బోధించుచుండినచో శిష్యుని తులనకుండీకరిగల గురించి ప్రశ్నించి తెలిసికొనును. అటుకాదేని గురువు బ్రహ్మమర్త్యమెది యపదేశల సంశయములు వీడ్చికొనకపోవుటచే వీరవ గురువులు బోధించు నేపథ్యమును శిష్యునకు బోధపడకయుండును. శ్రీ కృష్ణుడట్టి క్షిప్రగురువుగాక భర్తవానింబటె ముఖభావముగవలెనుచు నర్జునుని మనమును తన నిక్కునకు నీడ్చికొనివేదాంత మునందఁ గట్టతమము నాత్మయోగము సాంఖ్య యోగమును సామమున బోధింపమొదలిడెను. అత్మయోగములో "తత్త్వమసి" యని యనిపించుకొనునంతటి జ్ఞానమును సాధించుట కష్టతమము, అత్మవిచారము, త్వం వదార్థవిచారము.

పరబ్రహ్మవిచారము తత్త్వదార్థవిచారము

వై లెండు పదార్థముల. సంపూర్ణజ్ఞానము గలిగిన వీరవనేగురువు "తత్త్వమసి" యని శిష్యుని నాశీర్వాదించును. భగవంతుండిపుడర్జునునకు బోధించు బోవునదిత్వంపదార్థ విచారము. త్వంపదార్థము శాశ్వతముగనుండునదనిన్ని చావు లేనిదనిన్ని చావనిమానవులు వ్యవహరించునది మానవదేహమునకు నన్వయించును గాని యాత్మకు నన్వయింపదనిన్ని యాత్మకు శరీరము. పాథిగ ననగా నాశ్రయ భూతముగనుండి యొక యాశ్రయము జీర్ణించినచో యాత్మదానిని మాని సిద్ధపడి నమటి యొక యుపాధిని జేరుననియు నీ సాంఖ్యయోగము యొక్క సాధన

తత్పదార్థము సాత్వికమాయాశఖిత బ్రహ్మము. త్వంపదార్థము తాత్వికా వి
ద్యా సంకలితమగుజీవి. ఈజీవికే ఘోర శరీరమాశ్రయస్థానము.

ఈ రెండవయథాయంతయు సాంఖ్యము కాదు 11- వర్ణోకమ
నుండి “స్వధర్మమపిచావేక్ష్య” యను 31 వ వర్ణోకము వలన గల వర్ణోకార్థము
లేసాంఖ్యోపదేశములు గలవి. మిగత వర్ణోకములు సాంఖ్యమునకు సాధనములగు
కర్మోపదేశములు. తత్పనిరూపణమేది భగవంతునిచేయఁబడినదో యది
సాంఖ్యము; తద్విషయమయినబుద్ధి యనఁగా నాత్మ, యకర్తయనుబుద్ధి సాంఖ్యబుద్ధి.
అది యే జ్ఞానులకుపచిత మగునో వారు సాంఖ్యులు. సంఖ్యయనఁగా పేదప్రోక్త
మైన సవ్యోక్తజ్ఞానము. దానిచే చెలువఁదగినది, యే తత్పరిమాయది సాంఖ్యము. అర్హ
కూటస్థుఁడు. భావవికారములాటును లేనివాఁడని యెన్నుబుద్ధి సాంఖ్యబుద్ధి.
ఆబుద్ధియందాసక్తులగు వారుసాంఖ్యులు. ఈ యర్థము సామన్యముగా నన్నాన్య
నుల కన్వయించునని కొందఱర్థముచేయుదురు. సాంఖ్యబుద్ధి సంపూర్ణముగఁ
గుదిరిన వారియందుయోగబుద్ధి సంభవించదు. యోగబుద్ధ్యాశ్రయమైనది కర్మనిష్ఠ.
యోగబుద్ధిని నివర్తించునది సంపూర్ణతమమైనసాంఖ్యబుద్ధి. కావున పట్టిబుద్ధి భూత్తి
గలభింపక మునుపే, ఆత్మదేహాది, వ్యతిరిక్తుఁడను విశ్వాసముతో భగవంతుని
వివేచించి యీశ్వరారాధనరూపమగు కర్మముచే పురుషుఁడాత్మాను సంభాసము
కొఱకు యుజ్యతే యోగ్యుఁడగు చున్నాఁడని యోగశబ్దముకొన్ని సమయము
లందువయుక్తపడినది. అనగా మోక్షసిద్ధికొఱకుఁ బూర్వోక్తధర్మములనుష్ఠించుట
యోగమని యర్థము. ఈ యోగశబ్దము గీతలోఁ బ్రతియొకయథాయ విషయము
నకు జంటిపఁబడినది ప్రస్తుతోపన్యాసమునకు జ్ఞానకర్మ యోగములేమనకుఁ గావలసి
నవి. జ్ఞానయోగమనఁగా? జ్ఞానమేయోగము. ఈజ్ఞానయోగమున సాంఖ్యులు
బ్రహ్మముతోఁ దానాత్మ్యతను బొందుచున్నారు, దీనినే “జ్ఞానయోగేనసాంఖ్యానాం”
యని భగవంతుఁడు నిరూపించినాడు. ఇకయోగబుద్ధ్యాశ్రయముకర్మనిష్ఠ. కర్మయో
గమనఁగా, కర్మమేయోగము. కర్మమనునది యే యోగము. ఈకర్మముచేజిత్తశుద్ధియ
యితద్వారా మోక్షహేతు పగు జ్ఞానమునకుఁ బురుషుఁడు యుజ్యతే యోగ్యుఁడగు
చున్నాఁడు కావుననే “కర్మయోగేనయోగినాం” భగవంతుఁడు నిరూపించి
నాడు. జ్ఞానబుద్ధి కర్మబుద్ధియనివిభజింపఁబడినవి. జ్ఞానబుద్ధి కలవాఁడాత్మకు
నేకత్వము నకర్తృత్వము నభోక్తృత్వము నాపాదించును, కర్మబుద్ధికలవాఁ

దాత్తకు సనేకత్వమును గర్భత్వ భోక్తృత్వముల నాపాదించును. కావుననే
 రెండు బుద్ధులు మనుజునందేకకాలమున సంభవించవు. భిన్నవస్థలందు సం
 భవించనగునని యనేకులమతము. మఱియొక చోట నీ సాంఖ్యశబ్దవిచారముచేయు
 బడినది. “బ్రహ్మవిదులగు ఋషులచే సమ్యక్ ఖ్యాయతే” చక్కఁగాఁ బరివ
 ర్తించి సాంఖ్యము. సంఖ్యయనఁగాఁ “బరవిద్య” ఆ సంఖ్యచే నిర్విశేషపరబ్రహ్మ
 మునుదెలియువారు సాంఖ్యులు. ఈ సాంఖ్యమాదాధునకు నాశ్రయణీయముఁగాని
 యారురుక్షువులకుఁగాదు. నీవారురుక్షువు కావుననీ కా సాంఖ్యబుద్ధిరుదరదు, అని
 మఱి యొక స్థలమునఁ జెప్పబడినది. శ్రీమద్వాచాచ్యులవారు సాంఖ్యార్థ మీరిదిగ
 వచించిరి. “శుద్ధాత్మతత్త్వ విజ్ఞానం సాంఖ్యమిత్యభిధీయతే” యనినారు యోగ
 మనఁగా నుపాయము శుద్ధాత్మతత్త్వవిజ్ఞానమునందేది నుపాయము సాంఖ్యయోగ
 ము. ఆయుపాయమే కర్మయోగము. దీనినుండి మనమూహింపఁదగినదియేమనఁ
 బ్రతిమనుజునందును మోక్షాపేక్షయనునది సామూన్యము. ఆమోక్షమార్జించుటకు
 సాంఖ్యులకు జ్ఞానమే సాధనము. యోగులకు జ్ఞానముక్త గర్భాచరణము సాధనము.
 యోగులు కర్మాచరణములాచరించి చిత్తశుద్ధిఁగాంచిన విదవసే సాంఖ్యబుద్ధి వారికిఁ
 గుదురునది. కర్మాచరణము లాచరింపకనే సాంఖ్యబుద్ధికలుగుట శదుదృష్టాంతము. సనాత
 ననందన సనత్కుమార సనత్సుజాత శుకాదులకుఁ బ్రారంభముననే సాంఖ్యబుద్ధి కలు
 గుట వైషమహిమయందును. మఱిచాది బ్రహ్మలకు సైతము గర్మాచరణమే మోక్ష
 మందఁ బ్రథమసోపానము. సర్వకర్మ సన్యాసమనునది సాంఖ్యబుద్ధి చక్కఁగఁగుదిరి
 స్థితప్రజ్ఞలయి తితిక్షుత్వము సాధించినవారికి సాధ్యమగునుగాని యితరులకు నసా
 ధ్యము. ఇక యోగులకుఁ గర్మాచరణమే ప్రాముఖ్యమేలయనఁ గర్మాచరణముచే
 జిత్తశుద్ధిగలుగును. ఎటులనినః—సకల సంకల్ప వికల్పములకు మానసము మూల
 స్థానమయినది. ధర్మార్థ కామ మోక్షాపేక్ష లుద్భవించునది మానసక్షేత్రము
 నందేను. కామ క్రోధ లోభ మోహ మదమత్సరాదులను శత్రుషడ్వర్గము బుట్టు
 నది యాస్థానమేను. అనఁగా సద్భావనలకును దుష్టభావనలకును స్థానముగ మాన
 సక్షేత్ర మేర్పడినది. సద్విషయ దుర్విషయము లింద్రియప్రేరితములయి గుణదుఃఖ
 ములు కలిగించుచుండు కారణమున బుద్ధికిఁ జాంచల్యమొనఁగూడును. అటులుండు
 నపుడు కర్మాచరణము లెటుల చిత్తస్థైర్యములకుఁ గారణములగునని యడుగ

నగును. మనజుఁజైహిక సుఖములనుగాని స్వర్గసుఖములనుగాని పొందవలెనను
స్థిరసంకల్పుఁడయి కర్మాచరణము లొనర్చునపుడు మానసమును, దధాచరణ విష
యమునందేయుంచి, బిగఁబట్టి, యితరవిషయములదారిఁ ద్రొక్కనివ్వఁడు. ఇదియే
వీక్షయని మనము వాడికొనునది. స్థిరసంకల్పుఁడయి కర్మాచరణము లొనర్చుచినపు
డరిషద్వర్గముల ప్రాబల్యము తగ్గును. అటులనే కొంతకాల మలవాటయినవిదపఁ
గామక్రోధలోభాదుల శక్తితగ్గి మఱికొంతకాలమునకు నగపడకపోవును. అపుడు
మానసము పవిత్రతఁగాంచి ధర్మదేత్రమగును. బుద్ధివికసించును. సాంఖ్యబుద్ధియను
బీజంబు స్థాపింపఁదగినదియగును. జయమాఙ్గిపవలెనని స్థిరసంకల్పుఁడయి యొక
కార్య మొనర్పఁబూనినపుడు మానస మక్కార్యమునందే లీనమయి బాహ్యప్రపంచ
మేమటచిపోవును. మఱియేవిషయముఁ దన్నంటనీయదు. స్వానుభవవిషయ మొకటి
దృష్టాంతముగఁ జూపెద. నే నొకానొకకాలమునఁ జతురంగమూడునపుడు నా
మానసమంతయు నా యాటయందే లీనమయి సమస్త ప్రపంచమును మఱచుచుం
టని. అక్కలమున నా కొమారు లెవరయిననుపచ్చి నా నడుమునఁ జెక్కికొనిన
వైకమును గుంజి తీసికొనినను నాకు హెచ్చరిక కలుగుచుండలేదు. కావున మానస
మును మనుజుఁడు ధర్మ కర్మాచరణములందు లీనమగులాగొనర్చుచుండినచో నది
మానవునిదశమయి కామక్రోధాదులకు లొగ్గదు. అరిషద్వర్గము బలహీనతఁ జిక్కి
నశించును. ఇది కలుగుటకుఁగూడ నించుక యాత్మజ్ఞానముండవలెను.

గీతలో నిష్కామ కర్మానుష్ఠానము విశేషముగఁ బలుకఁబడినది. ప్రారం
భమున నట్టి కర్మాచరణ మసాధ్యము. “ప్రయోజనమనుద్దిశ్యనమండోపిప్రపర్తతే”
ప్రయోజనము నుద్దేశింపక మూఁఁడుగూడ ప్రవర్తింపఁడు. కావున సామాన్యమును
జూడు ఫలమునపేక్షించియయినను ధర్మబుద్ధినిఁ గర్మాచరణములొనర్చి ఫలసంపూ
ర్ణుఁడయినపిదప ఫలాపేక్షలేక ధర్మకర్మము లొనరింపవలెననియే, భగవంతుని యు
ద్దేశ్యముండనగును. ఇదియ నిష్కామకర్మము. ఇట్టికర్మమొనర్చుట చిత్తశుద్ధిక
వారికి సాధ్యముకాని సామాన్యులకు సాధ్యముకాదు. కడుపునిండ భుజించి తృప్త
లగువారు భోజనమునం దుదాసీనభావము చూపినటులఁ గామ్యకర్మఫలములఁ దృప్త
లగువారు, ముముక్షువులయి నిష్కామ కర్మములొనర్ప సాధ్యమగును. ఏది యెట
లయిననుండనీ “ఆత్మస్థితి” యందు నిశ్చయజ్ఞానముకలుగుట ముఖ్యము కావున
భగవంతుఁడు సాంఖ్యయోగ ముపదేశించుచున్నాఁడు. అద్భుతుఁడు తన్నెదిరింప

బూనిన భీష్మచలనుజూచి.

“ కథం భీష్మ మహం సంఖ్యే ద్రోణంచ మధు సూదన,

“ ఇషుభిః ప్రతియోతస్యమి, పూజార్హా పరిసూదన ”

మధుసూదనా! పూజచేయుటకుఁదగిన భీష్మాచార్య ద్రోణాచార్యులను యుద్ధములో నే నెటు బాణముల నొప్పింతును?

గురూనహత్వాపిమహనుభావాన్ । శ్రేయోభోక్తుం భైక్షమపీహలోకే॥

హత్వార్థకామాంస్తు గురూనిహౌవ భుజ్జీయ భోగానుధిరప్రదిగ్ధాన్ ॥

మహానుభావులైన గురువులను జంపకుండ నీ లోకమందు విచ్చమెత్తుకొని భుజించుటమేలుగాదా? గురువులనుపధించి నెత్తుకుతగిలిన యర్థకామరూప భోగముల, నీ లోకమున ననుభవింప నగునుగాని స్వర్గమునకుఁ బనికిరావు.

వైరీతిగఁ బలికిన యర్జునునిజూచి “ తమువాచ హృషీకేశః ప్రహసన్స్మి వభారత ” భగవంతుఁ డర్జునునిఁ బరిహాసము చేయువానింబడె, బలికెనట.

అర్జునా! నీవు మూఁఁడువు, సంసార బీజ భూతములయైన శోకమోహ, దులకుఁ జిక్కితివి. కావున నీ విపేకము మాసిపోయినది. గీనులు ననాథులను జంపు విషయమునఁ గలుగనగు విషాదము దుర్మార్గులగు శత్రువులయందుఁ బ్రసరింపఁజేసితివి. ధర్మము నందధర్మబుద్ధియు నధర్మమునందు ధర్మబుద్ధియు నుంచితివి. కులధర్మమునం, డలక్ష్యభావముంచితివి. నేను జంపువాఁడనను నహంకారబుద్ధియు, వారను భేదబుద్ధియును నావారను మమకారబుద్ధియు నీయందు గలిగినది. భీరుఁడును భూరుఁడునునైన నీవు భీరుఁడవైతివి. నీకు మఱిల క్లిబత్వమువచ్చెను. ఇన్ని దుర్గుణములు నీకుఁగలిగియుండినను బండితునివలె ధర్మాధర్మ సూక్ష్మములనుగుఱిచి మాటలాడితివి. నీకుధర్మంబుకానట్టి సన్న్యాసంబు గొంతివి. భైత్యవృత్తిని జీవింప నిశ్చయించితివి. ఔరా నీ సాహసమనీ యర్జునునకు లజ్జగలుగులాగునఁ బరిహాసించి యారీతిఁ బలికెను.

11

“ అశోచ్యా నన్వశోచ త్వం, ప్రజ్ఞా వాదాంశ్చ భాషసే,

“ గతానూ నగతానూంశ్చ, నాను శోచన్తి పణ్డితాః,

అర్జునా! నీవు దుఃఖింపఁదగనివారికిఁగాను దుఃఖించుచున్నావు. ప్రాజ్ఞులు చెప్పవలసిన ప్రజ్ఞావాదములు పలుకుచున్నావు. పండితులగువాడు చచ్చినవాని

కును జావనివారికొలకును దుఃఖింపరని పలికెను.

అర్జునా! నీకు శోకమునిండినది కావుననే మోహముకలిగినది. అందుల
ఫలముగ వివేకముచెడినది. పండితునిబలె నటించుచు భాషించెదవు. నిజముగ నీవు
పండితుడవుకావు. పండితుడవయి యుండినయెడల శోకింపదగనివారియందు శోక
ముపుట్టుచుండలేదు. పండితుడవయి యుండినచో శోకమోహాదులు సుఖదుఃఖ
బాధితమగు సంసారమునకు బీజభూతములయిన దోషములని తెలిసికొనుచుంటివి.
దానినొంది యహంకార మమకారములు బుట్టునని యెఱుంగుచుంటివి; “ సత్త్వ
శుద్ధయే కర్మకుర్వంతి ” చిత్తశుద్ధికొఱకు కర్మము చేయుచున్నారను శాస్త్రప్రచ
నముఁ దెలియుచుంటివి. “ పండితాః ” యను శబ్దార్థమైనను గ్రహించుచుంటివి.
“ పండ ” యనఁగా ఆత్మవిషయమయిన జ్ఞానము. అది యెవరికిఁగలదో వారు
గదా పండితులు. ఎవనికి నజ్ఞానముకలదో వానికి భ్రాంతికలుగును ఎవనికి భ్రాంతి
కలదో వానికి “ త్వం ” పదార్థవిచారముండదు. ఎవనికి “ త్వం ” పదార్థ
విచారములేదో వాడు పండితుఁడు కానేరఁడు. కావున అర్జునా! నీవు పండి
తుడవుగమ్ము. నీవు చింతించునది భీష్మాదుల నామములు పోవుననియా?
వారిదేహములు పోవుననియా? వారియాత్మ పోవుననియా? ఈ ప్రశ్నలకు బదు
లిడుము. నామములు వ్యవహారవాచకములు. చచ్చునవికావు. భగ్నియుండు
సంతపఱకు నుండునవి. శరీరముపోవునని చింతించెదవా? పుట్టుకగలవానికి గిట్టు
టతప్పదు. “ మనువకో మర్త్యంవా ఇదంశరీరం మాత్తంమృత్యునా ” ఇంద్రుఁడా!
ఈ శరీరము మర్త్యము. మృత్యువ్రచేతఁ బొందఁబడినది యనియును “ దుర్లభో
మనుజోదేహా దేహీనాం క్షణభంగురః ” ప్రాణులకు మనుష్యదేహము దుర్లభము
క్షణములో నశించుననియును, శ్రుత్యాదుల ప్రమాణముల బలముచేతను లోకాను
భవముచేతను శరీరములు నిత్యములుకావు. ఎపుడయినను నొకతూరి పోవునట్టివి
యనునది స్థిరపడును కావున శరీరము నిత్యములయ్యెను. వానికిఁ జింతింప నవసర
ములేదు. ఇక యాత్మయంటిమో; ఆత్మ జన్మము లేనివాఁడు, కావునఁ బుట్టుఁడు.
పుట్టుక లేనివాఁడగుటవలనఁ జావఁడు. చావులేని వాఁడగుటవలన నిత్యుఁడు.
“ అజోనిత్యః శాశ్వతః నిత్యోనిత్యానాం ” అని శ్రుతులున్నవి. నిత్యుఁడుగనుండు
వానియందు దుఃఖమేల? బ్రదికినవారినిఁజూచి, చచ్చితివేయని యెద్దు పిచ్చివారే
కూడను గలరాయని తెలిసెను. నకలప్రాణులకు దుఃఖిహాస సంసారము గలిగించు

సత్య శోక మోహాదిహింసాపదోషములకుఁ గారణమయినది యహంకారమనియు, నా
యహంకారమునకుఁ గారణమైనదియ విద్యయనియును తెలియుము. అర్జునుఁడు
యుద్ధమధ్యమున స్వజనులనుదఱినిజూచి “ నేను పీరివాడను. వీరునావారు. ”
అను భ్రమచేతఁ గలిగిన స్నేహము; తద్వియోగము, తన్నాశము, దానిసుంపికలుగు
పాపము; దానిసుండివచ్చు లోకనింద, యీ మొదలగువానికి నిమిత్తము
వైన శోకమోహములు తనకునున్నటులగన పఱచెను. అర్జునుఁడెంత వివేక
జ్ఞానము గలవాడైనను నది యపుడు వానికిఁగలిగిన శోక మోహములచే నశ్రి
తఁడై స్వభర్తృమైన యుద్ధమును వదలెదననిన్ని బ్రాహ్మణ భర్తృమైన భీష్మ
గోపనమును యీ నెదననిన్ని, సర్వకర్తృములు విడిచెదననిన్ని పలికెను. ప్రసి
ద్ధమహిమగల యర్జునుఁడయ్యారితీ స్వభర్తృమును విడువఁదలఁచి యభ్యభర్తృము
పలంబింప నుద్యోక్తుఁడై యుండఁగా, సామాన్యజనులు నటులనే యొనరింప
రనిన్ని యపుడుసాంఘిక శాసనములొక కట్టులోనిలువవనిన్ని, యటుసాంఘిక
శాసనములు; నియతముగ నిలువనియెడల జనులుతమకు నిష్ఠమురద్దినరీతినిఁ
నేయుచు సాంఘిక శాసనము, సాంఘికనీతి, సాంఘికాభివృద్ధి, తెరుతురని భగవంతుఁ
డాలోచించి యర్జునునకు స్వభర్తృయుద్ధమునందు గలిగినయుదాసీన బుద్ధినిఁదొల
చివేయఁ బ్రయత్నపఁచెను. అటులొనరింపఁ బ్రారంభమున నర్జునునకు శోకమో
హాదులు సంసార బీజ భూతములుగనుండు కారణంబున దానినిఁదొలఁచి వేయ
నుపాయము సాంఖ్యశాస్త్రజ్ఞానమని తలంచి సాంఖ్యయోగ మువదేశింపనారంభిం
చెను. సంసార బీజభూతములాత్మ జ్ఞానమువలననే నివర్తించునుగాని మఱిదేనివల
ననివర్తించదు. అర్జునుఁడు యుద్ధమునువదలి వైరాగ్యము పూనెదననెను. స్వజనసా
శనమగునే యనిదుఃఖించెను. భగవంతుఁడు దానిదుఃఖముమాన్చి యుద్ధమునకుఁ
ప్రేరేపవలసివచ్చెను. దుఃఖముమాన్చుటకునై యాత్మానాత్మ వివేకమును గలుగఁ
జేయు సాంఖ్యమును బోధించి సాంఖ్యమునందు శాస్త్రజన్య జ్ఞానమునుఁగలిగించెను.
పిదపదాని నాచరణమునకుఁ జెచ్చుటకునై కర్మయోగమవశ్యాను స్థేయంబనియుప
దేశించెను. బ్రాహ్మణులకు శ్రోతకర్మము బలెక్షత్రియులకు యుద్ధమొనర్చుట స్మృ
తకర్మమని బోధించి, చిత్తశుద్ధికలుగని వానికినిజమగు నాత్మానాత్మ వివేకజ్ఞాన
ము కలుగదనిన్ని, చిత్తశుద్ధికలుగుటకు నిష్కామకర్మాచరణ మవశ్యకమనిన్ని బోధిం
చెను. ఆత్మానాత్మనుగుఱించిన సాంఖ్యవిచారము భగవంతుఁ డర్జునునకు బో

ధింప కుండినచో నట్లునునకు స్వజననాశనమును గుటించికలిగినశోకమో హాదులువదలు చుండలేదు. కావుననే సాంఖ్యబోధన మిచటనవశ్యకమయ్యెను. ఇంకనట్లునుఁడు వైరాగ్యము సర్వకర్మము సన్న్యసించెదనని పట్టినపట్టుదల విడిపించుటకునై అర్జునా! నీవింకను సర్వకర్మములు త్యజించునంతటి జ్ఞానపంతుఁడవు కావనిన్ని యట్టిజ్ఞాన మార్జించుటకుఁ జిత్తశుద్ధి యవశ్యకమనిన్ని, చిత్తశుద్ధికలుగుటకు నిష్కామకర్మాచరణ మవశ్యకమనిన్ని తెలియఁజేసెను. నిష్కామకర్మము లొసరించుట ద్వారాచిత్త శుద్ధికలిగినపిదప నాత్మజ్ఞానము కలుగుననిన్ని, యాత్మజ్ఞానము కలిగినవానికి ముక్తికలుగును. కావున, అర్జునా! నీవుముక్తిఁగోరితివేన నాత్మజ్ఞానమార్జింపుము. అదిచిత్తశుద్ధి ద్వారానీకుఁ గలుగును. చిత్తశుద్ధి నిష్కామకర్మము లొసరించుటచేఁ గలుగును.

అర్జునా! ఎవనికినజ్ఞానముండునో వానికిభ్రమముండును. ఎవనికిభ్రమముండునో వానికిపదార్థ పరిశోధన పూర్వకమగు జ్ఞానముండదు. కావున నీవునజ్ఞానాధికారివగుటకుఁ బదార్థపరిశోధన పూర్వకమగు జ్ఞానమార్జింపుము. భీష్మాదిప దార్థములకు సర్థమేమో యదినీవు తెలిసితివేని నీకునాత్మ స్వరూపమిట్టిదని తెలియును. ఆత్మస్వరూపము నీవుతెలిసితివేని నీకుఁగలిగినశోకవేషాహాదులునివర్తించును. కావున నాత్మస్వరూప విషయమీ శ్లోకార్థమును నీవుచక్కఁగ నెఱింగితివేని నీకుఁ జెలియును.

కొందఱాత్మ సర్వాంతర్యామియనిన్ని నిత్యుడనిన్ని తెలియకయతఁడు శరీరమును వదలినపుడు తమయజ్ఞానముచేత, దారపుత్రత్వాది సంబంధములు గల్పించుకొని వారుచచ్చిరేయని దుఃఖించుచున్నారుగాని శవముగనున్న శవామునుగూర్చికాదు. అటుదేహమునుఁ గూర్చియేదుఃఖించునది నిజమైనచో నాదేహమునింటఁ బెట్టికొని రక్షింపరేల? దానినేలకాల్పు చున్నాడు? ఈకారణమునుఁ బట్టియూత్మను గూర్చియే జనులు దుఃఖించుచున్నారని తెలియవలెను. అటుదుఃఖించుట యుక్తముకాదు. అదిజననమరణములు లేనివస్తువు. నిత్యమైనది.

ఆశ్చర్యము:—కుందేటి కొమ్ములుగూడ జననమరణములు లేనివగుటచేత నవిగూడ

వాత్మవలె నిత్యమగును గదా? కాదు, ఏలయన

సహజానమ:—“ఆత్మ” యున్నవాఁడయి జననమరణములు లేనివాఁడు, కుందే

టికొమ్ములట్టివి కావు. అభావరూపములైనవి, ఆత్మరూపభావము,

కావుననే “ అజ్ఞానిత్యశ్శాశ్వతో యంపురాః ” యనియున్నది.

అజ్ఞానదశయందుండు వాకాత్మను అనాత్మనుగా భావించి శోకమోహదులను బొందుచున్నారు. జ్ఞానదశయందుండువారు ఆత్మ నాత్మగనే దెలిసికొని శోకమోహదులను బొందరు. ఈ శ్లోకములో నాత్మనిత్యుడు కావున దుఃఖంపఁ జగిసవాడుకాడని బోధించి మఱల తోకులెట్లు నెప్పటికిని నుండువారనుటకుఁ గారణములు దెలియఁజేయుచున్నాడు. అనాత్మయనఁగా శరీరము.

12 ప త్వేవా హం జాతునానం స త్వం నేమే జనాభిషాః ।

ప చైవ సభవిష్యామ, సర్వే వయ మతో నరమ్ ॥

అర్జునా! సర్వేశ్వరుడగు నే నొకప్పుడును లేనివాడనుగాను. అనఁగా సర్వకాలములందుండు వాడను. నావలెనేనీవు నీ భీష్మాదులను స్థిరముగ నుండు వారలేకాని యేకాలమందును లేనివారలుగాను. కాఁబట్టి మనము దఱిమును మూఁడుకాలములయందును నుండువారమేయని తాత్పర్యము.

భీష్మాదశబ్దములకు లక్ష్యార్థమైన జీవి నిత్యముగ నుండువాడుగాని సశించువాడుగాడు. నిత్యుడని తెలిసినపిమ్మట వ్యసనమును బొందనక్కఱ లేదుగదా? కావున వ్యసనమును బొందకుమనియును, నిత్యత్వబుద్ధి వ్యసనమును బొందకుండుటకుఁ గారణమనియును భగవంతుఁడీ వాక్యముచేతఁ దెలియఁజేయుచున్నాడు. నిత్యత్వమునకుఁ బ్రమాణములేదుగనుక యది సంభవింపదని తెలియఁగూడదు. మూడుకాలములందునులేని కుండేటికొమ్ము పుట్టినట్లు మూడుకాలములందు నుండునట్టి యాత్మపుట్టెడు. ఆత్మ మునుపు లేక యిప్పుడుకలిగెనేని పుట్టునని చెప్పవచ్చునుగాని మూడుకాలములయందుండునది పుట్టునని చెప్పఁగూడదు. మూడుకాలములందుండువాడయినట్టి తత్పదార్థవాచ్యుడ నయినట్టిన్ని నే నిదివఱకుఁ గలిగి నశించిన శరీరములయందు, ఘటములందాకాశముండిన విధముగ నిత్యుడనై సర్వకాలములందు నుంటిని. నావలె త్వం పదార్థమునకు లక్ష్యార్థమైన నీవునుంటివి. ఈ భీష్మాదులు నుండిరి. కావున వేహజనన మరణాదులతో నాత్మ జనన మరణాదులు గలుగునని తలంపఁగూడదు. జనన మరణాదులు కలుగునది దేహములకుఁగాని దేహికేఁగాదు. జీవి ప్రళయమందును, జనన మరణము లందదనుటకు “ నాత్మాత్రతే ” యను ప్రమాణమున్నది. నేను నీవు భీష్మాదులని దేహభేదము లనుసరించి చెప్పితినిగాని

ప్రహరణభేదములతోఁ జెప్పినవాడనుకాను. సకల శరణోపాధినియందును నుండు నట్టి యాత్మయొక్కఁడేయని గ్రహింపుము. సర్వులయందును నాత్మయొక్కఁడే యనియెడి యద్వైతవాదమును పలుమతములవారొప్పుక యున్నవారు. ఆత్మలకు భేదములేదని చెప్పట సరికాదనియును, నాత్మతత్త్వము విచారించినయెడల ప్రత్యక్ష ఆనుమాన, ఉపమాన, శబ్ద, అర్థాపత్తి, అనుపలబ్ధి, సంభవ, వితిహ్యేది ప్రమాణము లకు విరుద్ధమగుననిన్ని వారివాదము. అయితే యావాదములు నిమగ్నింపకమున్నీ ప్రమాణము తెట్టివియఁగా విషయ మింతుకవ్రాసెద.

1 ప్రత్యక్షప్రమాణము:—తాను స్వయముగాఁగాని, ఒకఁడుచూచినఁగాని చూచి యిది యట్టిపదార్థమని తెలిసికొనుట.

2 అనుమానప్రమాణము:—ఒకవస్తువుతో సంబంధించిన మఱియొక వస్తువునుజూచి యట్టిపదార్థముగూడ నున్నదనుమనని యూహించి తెలిసికొనుట. అన్నితో సంబంధముగలబొగనింటిమీదఁ జూచి యింటిలో నిప్పున్నదని యూహించుట.

3 ఉపమానప్రమాణము:—ఒకవస్తువునుబోలు మఱియొక వస్తువునుజూచి యావస్తువుగూడ నిట్లేయుండునని తెలిసికొనుట. చంద్రునివలె ఘుఱిమున్నదనివిని, చంద్రునిజూచి యిటులనేముఱియు నాహ్లాదకరముగ నుండునని తెలిసికొనుట.

4 శబ్దప్రమాణము:—మఱియొకప్రమాణమువలనఁ దెలియఁబడుటకు వీలులేని వస్తువిట్టిదని తెలియఁజేయు ప్రాణ్ణుని వాక్యమునుబట్టి యట్టివస్తువును తెలిసికొనుట. ఇతర ప్రమాణా గోచర మగు బ్రహ్మవస్తుస్వరూపమును బ్రహ్మసాత్కాత్కారముల గల ఋషుల వాక్యమునుఁ బట్టియు, వేదవచనములఁ బట్టియును తెలిసికొనుట.

5 అర్థాపత్తిప్రమాణము:—వై లక్షణములఁబట్టి యీ యంశమిట్లుండవచ్చునని నిర్ణయించి తెలిసికొనుట. ఒకఁడు వగలన్నముఁ దినఁడుగాని బలిసియున్నాడు. ఈ వాక్యలక్షణమునుబట్టి యన్నముఁ దిననియెడ బలియుట తటస్థింపదు. కావున వీఁడు రాత్రిత్తిని యుండవలెనని నిర్ణయించుట.

వేటువేటుగా నుండుటవలనను నాత్మలు వేటువేటుని యనుమాన ప్రమాణముచేతగూడ నిర్ధరింపనగును. చేవతలు, దానవులు, గంధర్వులు, యక్షులు, రాక్షసులని శ్రుతిస్మృతులయందు వేటువేటుగఁ జెప్పబడుటవలన శబ్ద ప్రమాణముచేతగూడ నాత్మలు భిన్నములని గ్రహింపవలెను. ప్రమాణములేగాక యుక్తిచేతనైత మాత్మలకు భేదము కనబడుచున్నది. ఆత్మలకు భేదములేనియెడల మొకమానవుఁడు దుఃఖముపొందుచున్నపుడు, లోకులెల్లరును దుఃఖమును బొందవలెనుగదా? ఒకఁడు సంతోషించినపుడు లోకులెల్లరు సంతసింపవలెనుగదా? చేవ శరీరములయందలి యాత్మలకును మానవశరీరములందలి యాత్మలకును భేదములేనియెడల నందఱును సర్వజ్ఞులు కావలసివచ్చునుగదా? అట్లయ్యేనేని విధి నిషేధశాస్త్రములు వ్యర్థమై పోవునుగదా? ఒక్కఁడు మోక్షమందెనేని సకలజనులు ముక్తులు కావలసివచ్చునుగదా? ఒక్కఁడు బద్ధుడైనచో నందఱును బద్ధులు గావలసివచ్చునుగదా? ఇట్టివి తటస్థములు చుట యసంభవముకావున నాత్మలకు భేదముండియే తీరవలెను. భేదముట సరికాదు.

సమాధానము:—బాల్యకౌమార జరాద్యవస్థల యందవస్థలు భిన్నించినను నవ్యప్రత్యయము భిన్నంపదు. నేను పసివాఁడుగనుంటిని నేను పయసువాఁడుగనుంటిని ఇప్పుడు నేను ముసలివాఁడుగ నున్నానని పలికిన నేననే డహంప్రత్యయమునందేభేదమునులేదు. అవస్థలుభూత్రము భిన్నములయినవి. నేను నేనని తలచినంతమాత్రముననే యాత్మలకు భేదమున్నదను ప్రత్యక్షప్రమాణము సరికాదు.

అవస్థలకు భేదముకలుగుటవలన నవస్థలుగలవానికిగూడ భేదముకలుగునని చెప్పినయెడల నట్టిభేదము బాల్యద్యవస్థలయందు నభిమానముగల యహంకారమునందే పత్యవసించునుగాని నిత్యమగు నాత్మయందుఁ బత్యవసంపదు. అదికాదని యాభేదము నిత్యమగు నాత్మయందే పత్యవసించునని చెప్పినయెడల వేటొకఁడు చేసినకార్యము వేటొకనికి జ్ఞప్తికిరానట్లు నేను బాల్యమున బంతులాడితిని చదివితిని తమభట్టి సంగతులు జ్ఞప్తికి రాగూడదుగదా? అట్లుగాక బాల్యమునందుఁ జేసిన చేతలు ముసలితనమునందుఁ దలంచుచున్నాఁడు. కావున నేను నేనని తలంచిన

మానప్రమాణముచేతనే యాత్మలకు భేదముకలదని యెన్నుటసరికాదు.

శరీరములకు భేదముండుటచేత నాత్మలకుఁగూడ భేదముగలదని యను మానప్రమాణముచేతఁ జెప్పటకూడ సరికాదు. ఎటులనిన, స్థూలనూత్న కారణ దేహములకును, జాగ్రత్స్వప్న దేహములకును, భేదమున్నను నాత్మకుమాత్రము భేదములేదు. ఈ యన్నిదేహములందును దేహోవస్థలు భేదమగుచుండినను ననుమా నప్రమాణముచేత నాత్మలకు భేదముకల్పించుట న్యాయముకాదు.

శబ్దప్రమాణముచేత నాత్మలకు భేదమున్నదని చెప్పినవాదముఁగూడ సరియయినదికాదు. సర్వదేహములందుండునట్టి చైతన్య మొక్కవిధమైన రూపమే గలది. కావున దేహమనుష్య గంధర్వాది దేహములన్నియును జాగ్రత్స్వప్న దేహ ములంబలె నాత్మకు సుపాధులగుటవలన దేవతలు, దానవులు, గంధర్వులు, యక్షు లు, రాక్షసులు, మానవులు, అని శ్రుతిస్త్రుతులలోఁ జెప్పినమాట దేహభేదములకు నన్వయించునుగాని యాత్మలు భిన్నములని సాధింపనేరవు. మఱియు దేహధర్మము లందు రూపము, తేజస్సు, స్వభావము భిన్నించినను నాభేదము దేహములకు నన్వయించునుగాని యాత్మకు నన్వయింపదు. నేనను జ్ఞానము సర్వులకును సామాన్యము కాఁబట్టి శ్రుతిస్త్రుతులు దేహభేదమును మాత్రమే చెప్పుచున్నవని ప్రశ్నింపవలెను.

ఆత్మకు భేదమేలేదని చెప్పనెడల నేను, నీవు వీడు, వాడు, అను భేద ము సిద్ధింపదు. కావున నాత్మకు భేదముకలదని యర్థాపత్తి ప్రమాణముచేతఁ జెప్పిన వాదమున్ను సరికాదు; ఏలయనః—ఒక్కదేహమునందే శరస్సు, చేయి, కాలు, మొదలగు నవయవములునుబట్టి వేరుగా వ్యవహార మేవిధముగఁ గలుగుచున్నదో యటులనే దేహభేదములనుబట్టి నీవు, నేను, వీడు, వాడని వ్యవహరించుటయీ త్రముచేత నాత్మలకు భేదముండవలసిన యావశ్యకత లేదని గ్రహింపవలెను.

ఆత్మకు భేదమేలేనపు యొక్కఁడు దుఃఖముఁబొందుచున్న దండలును దుఃఖమును బొందవలసివచ్చుననియును నొక్కఁడు సుఖమును బొందునపు డందలును సుఖముఁ బొందవలసి వచ్చుననియును చెప్పిన పలుకు నొప్పందగినదిగలేదు. ఎందుకనఁ. ఒక్కదేహమునందే పూర్వజన్మమునందలి పుణ్యపాప కర్మానుసారముగ నొకయవయవమునకు దుఃఖమును హానియొక యవయవమునకు సుఖమును నొ

కాలమునందే గలుగుచున్న విధముగఁ బూర్వజన్మమునందలి పుణ్య పాపానుసారముగఁ బ్రతిశరీరమునందును వేటువేటుగఁచుండును. అటులయినపు డొకదేహమునందే యపయవా వయములకు నాత్మలు భిన్నములని తెలియవలెనుగదా? అది యెవరివాదమునగాదు కావున నీ వాదమునందు నాత్మలు భేదమునుటకురాదు. దేవాది సర్వదేహములందును నుండునట్టి యాత్మ యొక్కఁడయ్యేనేని నందఱును సర్వజ్ఞులు కావలసిగాదా? యనిచెప్పిన మాటగూడ సరికాదని యెఱుంగవలయును. ఎట్లనినఁ-ఆత్మయే సర్వదేహములందును సర్వకాలములందును తెలిసికొనుచు న్నాఁడు. ఏ మూలకమున? ఆయాదేహములందలి యదైశ్వర్యబుద్ధుల నవలంబించి తాను తెలిసికొనుచున్నాడు. బుద్ధుల నవలంబింపక కాదు. దేహభేదములవలెనే బుద్ధులలోను భేదములున్నవి. ప్రతిదేహమందును బుద్ధివృత్తియనఁగా జ్ఞానము వేటువేటుగానున్నదనియును, దనయెదుటనుండు వస్తువులను తెలిసికొనునంతటి శక్తిగల నేత్రమునకు సకలపదార్థములుఁ తెలిసికొనునట్టి శక్తిదాలనివిధమున బుద్ధివృత్తికి సైతము సర్వమును తెలిసికొనునంతటి సర్వజ్ఞత్వశక్తి కలగదని గ్రహింపవలెను. బుద్ధివృత్తికి సకలపదార్థ సంబంధములు గలుగదు. అటుకలిగేనేని సర్వజ్ఞత్వము రానగును. ఆత్మ సర్వవ్యాపకమైనప్పటికిని నెక్కడ బుద్ధివృత్తికిఁ బదార్థముయొక్క సంబంధము కలుగుచున్నదియో యక్కడనే జ్ఞానము కలుగుచున్నదనియును, బుద్ధివృత్తు లనేకములయి సర్వవ్యాపకములు కానందున నందఱు సర్వజ్ఞులు కానేరరనియును తెలియవలెను.

విధిని షేధవాక్యములు వ్యర్థములయిపోవుననునది పై యాదేశములలో నొకటిగనున్నది. కించితజ్ఞులను సత్కార్యములందుఁ బ్రవేశపెట్టుటకును దుష్కార్యములనుండి మఱిలించుటకును శాస్త్రములు చెప్పబడినవిగుటచేత నవి సార్థకములగునుగాని వ్యర్థములుగావు. సకలప్రాణులకును సర్వజ్ఞత్వము లేక పోవుటవలన, వేదాంతవాక్యములు వినవలయుననియును, నటు వినుటచేఁగలిగిన జ్ఞానమువలన శ్రోతిప్రమాణానుసారముగ నెవ్వఁడు పరమాత్మకును జీవాత్మకును భేదములేదని తెలిసికొనుచున్నాఁడో యట్టివానికే ముక్తికలుగుననియును నితరునకుఁ గలుగదనియును తెలియవలెను.

మఱియు నాత్మ లనేకులనియును, పరిపూర్ణులనియును, చెప్పినవారి మతమునందే వైనఁ జెప్పబడిన దోషములన్నియును సంప్రాప్తము లగుచున్నవి.

యజ్ఞైత వాచముతో భిన్నించుచున్నాడు. “ జనాధిపాః ” యనునది రాజత్వము వహించిన దేహములందున్న “ ఆత్మ ” యని శ్రీ శంకరాచార్యులవారి సిద్ధాంతము. దేహములనుగుఱించి బహువచన ముపయోగించినపుడది యాత్మకుఁగూడ నన్వయించుననుట సమంజసముగాదు. వ్యావహారికభాషలో “ నేను, నీవు, మీరు, మనము ” యనినమాత్రమున పాఠిలోనుండు నాత్మలు వేవ్వేరని నిర్ధరించుట న్యాయలోపంబని నాకుఁదోచుచున్నది.

ఆత్మకుఁ బరివ్రాణ్యత్వము విశిష్టావైర్వతులును ద్వైత్వము నొప్పును. ఆత్మైకములనిన్ని, యవి యణుస్వరూపములనిన్ని, వారినుతము.

“ దేహీనోస్మిక్ యథా దేహే కౌమారం యావనంజరా

“ తథా దేహాంతర ప్రాప్తి ర్థీర స్తతః ముహ్యతి.

బాల్యయావన పృథ్వ్యములుగల స్థూలదేహమాత్మకు ముపాధిగ నెటులున్నదియో యటులనే స్థూలదేహము పడిపోయినపిదప, నాత్మ మఱియొక నూతన స్థూలదేహ ముపాధిగఁజేరును. కావున పండితుఁడు దేహనాశనమునకు దుఃఖించఁగని తాత్పర్యము. ... బాల్య, కౌమార, యావన, జరాద్యవస్థలయందు నాత్మ

మగపడుచుండును. అవస్థలు మారినను నాత్మమారదు. అటులనే జరావస్థ

రప నాత్మ మఱియొక నూతనదేహ ముపాధిగఁ జేసికొనునుకాని మరణ

జాగ్రత్స్వప్న దేహములకు, సుషుప్తియందు నాశముగలిగినపుడు ఆత్మ

దు. ఆరీతిగ నుండినను నిద్రించి లేచినవాఁడు తానెవ్వఁడని ప్రత్య

స్మరణచే దెలిసికొని యెటుల నాత్మనిత్యత్వము నమ్ముచున్నాఁడో యట్టిగ నీదేహము నశించినపిదపఁగూడ నాత్మ యున్నాఁడనియును నిత్యుడనియును విద్వాంసుఁడు త్వం పదార్థమగు నాత్మయందు మోహమందఁడని స్థాపింపఁజూపమయనఁగా నాత్మ యదార్థజ్ఞానముగల విద్వాంసుఁడు మోహముండఁడు. అపకమున్న యాత్మయొక్క నిత్యా సత్య వాచములు ప్రబలియుండెను, అందుకే శేషిక మతమువాను. ఆత్మయొక్క యేకత్వ మొప్పుచుండలేదు. “ ఆత్మలు, బుద్ధులు, ఇంద్రియములు, ఇచ్ఛాద్వేషములు, ప్రయత్నము, భర్మము, అభర్మము, భావనలు, తొమ్మిది విశేషగుణములు కలది యనియును, ప్రతిదేహమునందును నాత్మలు లేయనియును వాదించుచుండు మోహాంశములు విశేషభాగ మంగీకరించి

మునకును, ముసలి తనమునకును ముహూర్తమున్నను, బాల్యమునందలిసంగతులు ముసలితనమున జ్ఞప్తివచ్చినట్లును, పూర్వయలవాటు చేతనే స్తన్యపానాది ప్రవర్తనము కలుగను యొక్తిచేతను, గూడ నాత్మ నిత్యుడని తోచు చున్నది. మఱియును. ప్రతిమనుష్యునకును దేహమునందుఁబరస్పరవిరుద్ధములగు బాల్యకౌశూర వృద్ధత్వములు వచ్చుచున్నవిగదా? ఈమూడవస్థలు నొకటిపోయినఁగాని మఱియొకటిరాదు. అట్టిమూడవస్థలలోఁబ్రతియవస్థయందును శరీరము మాటిపోవుచున్నది. శరీరముమాటిపోయినను నాత్మమాటకయున్నాఁడు కావుననే బాల్యమునందలి సంగతులను ముసలితనమునందున్నెఱిచుచున్నాఁడు, ఈవిధముగ నాత్మమఱియొక దేహమునందుఁబ్రవేశించునపుడుగూడవికారములేనివాఁడయి యున్నాఁడనుటకు సందేహములేదు వికారములేక పోవుటచేత నిత్యత్వమూ గూడలభించుచున్నది. కావుననాత్మనశించునను దుఃఖమును బొందకుండుమని బోధించినది సమంజసము.

ఆక్షేపణ:— వైశద్యజెప్పినదివాస్తవమైనచో దేహమువేరినియును, దేహమునకుండు నాత్మవేరినియును జెప్పినట్లగును. అట్లుచెప్పటసరికాదు. ఎట్లనిన వైతన్యముతోఁగూడిన దేహముమాత్రమేయాత్మ. దేహవ్యతిరిక్తక్షుద్రయాత్మవేతికఁడులేదు. నేనుమిగులబలసియున్నాఁడను నేనెట్టినివాఁడను. నేను బోవుచున్నాఁడను ” అని ప్రతిమానవుఁడును శరీరముగూ టియే చెప్పుచున్నాఁడు. అనుభవము గూడనదేవిధముగనున్నది. ఆత్మవేతిగనున్నయెడల శరీరవ్యవహారము లేకయే, తానువ్యవహరింపవలసి వచ్చును. ఒకవేళనాత్మవ్యతిరిక్తుడని యంగీకరించి నను బనకు మరణములు లేని వాఁడెట్లగును? ఆత్మదేహము కంటెను భిన్నుడయినను దేహముపుట్టినపుడు పుట్టును. చచ్చినపుడు చచ్చును. కావున నాత్మకుఁగూడ జననమరణములు సంభవించుచున్న వనవలసివచ్చును. జననమరణములు కలుగుటచేత సంశోషదుఃఖము లవశ్యముగా వచ్చుచున్నవి. కావున బంధువులను జంపజలసెనేయని యర్జునుఁడు దుఃఖించినది యుచితమేయని యాక్షేపణమువచ్చెను.

సమాధానము:—పై యాక్షేపణము సరికాదు. దేహమే యాత్మయనఁగూడదు.

బాల్యమునందలి దేహమునకును ముసలితనమునందలి దేహమునకును, మహాభేదము కలిగియున్నను నాత్మకుమాత్ర మీయవస్థలందు భేదములేదు. కావుననే బాల్యమునందు దేవదత్తునకుఁ బుత్రుఁడనగు నే నిష్పదు యజ్ఞదత్తునకుఁ చాతనైతినని దృఢమగు ప్రత్యభిజ్ఞ కలవాఁడగుచున్నాఁడు. ఇదియోగులకు విశేషమునని దెలియును. ఒకవేళ దేహమే యాత్మయైనయెడల దేహమునకు మాధ్వగలిగినటులనే, యాత్మకుఁగూడ మాధ్వగలుగవలయును గదా? అట్లు కలుగుటలేదని యిదివఱకే పలుకఁబడినది. కావున దేహముకంటె నాత్మభిన్నుఁడు. దేహమే యాత్మయైనయెడల స్వప్నమునందలి దేహము చైతన్యవిశిష్టమైన యీదేహముకాదు గదా? ఆ దేహముందును చైతన్యమున్నదికదా? ఆ చైతన్యమున్న నీ చైతన్యమున్ను నొకటిగానియెడల నొకఁడనుభవించినది మఱియొకనికి జ్ఞప్తికిరానట్లు కలలోనిసంగతి జ్ఞప్తికి రాఁగూడదు. అయితే వచ్చుచుండును. అక్కారణముచేతనాత్మ దేహముకాదనియును, దేహమునకంటె భిన్నుఁడనియును నిశ్చయమగుచున్నది. చైతన్య విశిష్టమైన దేహమే యాత్మయయ్యేనేని యోగసిద్ధులు పరకాయప్రవేశము నెట్లుచేయుదురు? ఈ కారణముచేతఁగూడ నాత్మ దేహమునకంటె భిన్నుఁడని తెలియవచ్చుచున్నది. కావున నేను బలసినాను నే నెట్టినివాఁడననుప్రతీతు లెండమావులం దుదకభ్రాంతి కలుగునట్లు భ్రమచేగుచున్నవని యెఱుఁగవలెను. కావున నాత్మకు వికారములేదనియును నిర్వికారుడైన యాత్మకు దేహమునందలి యకావన పృథక్త్వమువలె దేహాంతరముఁగూడ వచ్చుననియును, దేహమే యాత్మయైనయెడల పుణ్యపాపములు లేక పోవలసివచ్చుననియును మఱియు ననేకానర్థములు కలుగునని విచారించి యాత్మ నిత్యుఁడని తెలిసికొనిన బుద్ధిమంతుఁడు జననమరణముల విషయ

అయ్యే ముఖమునుండి దూరమై తా నేర్పము.

ఈ శ్లోకమునకు భాష్యకారులు తెలివిన కావములే, నివాసమును చెప్పినవి.

(1) అశ్వుయొక్క టియనియను, సంపూర్ణత్వముగలది యనియును, స్వేచ్ఛ తల వాదము.

(2) అశ్వుని నేకములనిన్ని, యనుదలనిన్ని, వానికి సంపూర్ణ స్వభావ లేదనిన్ని, వైతముల వాదము. ఈ వాదములనుండి మతములు భిన్నమైనవి.

14 “కూతా న్నర్కా మ్మ కౌఠేయ శీతోష్ణ గంధి దుగ్ధి దాః,
“ఆగ్రహాపాదాః పీఠాంతాః ప్రతీతస్వ భారత.

15 “యం హి నన్యసియ ద్వేష్తో పుష్కలం పుష్కల్యం,
“సమ దుఃఖ సుఖం ధీరం సోపానతత్వానా క్షిప్తే.

క్రొత్త దీప్తియములకు శబ్దాదివిషయములే శీతోష్ణ గంధి దుగ్ధాది భిన్నములగుచున్నవి. వానికి రాక్షపోకలున్నవి. నిత్యములుకావు. ధీరము వానిని సహించుట లేదు. వానిని సమానముగఁ జూడవలెను. అట్టివాఁడు ముక్తిమందును. ముష్కల్యంపునకు నిత్యుత్పన్నము సాధనము. తిత్తుత్పన్నమునకు శమనమాదులు సాధనములు. అతిశుక్లత్వ మెటులుండవలెననినః—

“వృక్షమువత్పక్షా సేత్సిన్యమానో నకుష్టేత, నకంషేత; ఉపలయివత్పక్షా సేత్సిన్యమానో, నకుష్టేత నకంషేత.” యను సుత్యర్థ మనుసరించి యుండవలెను. చెట్టువలె నుండవలెను. చేదించబడుచున్నను గోపింపఁగూడదు, చలించఁగూడదు, తాల్చివలె నుండవలెను. చేదించబడుచున్నను గోపింపఁగూడదు, చలించఁగూడదు. “సమదుఃఖ సుఖంధీరం” యను పాశ్యములో నీ యర్థమున్నది. “ధీరం” యను శబ్దమునకు “ధియుం రాతీతి.” యని విగ్రహము కొండఱుచేసినారు. అనఁగా బుద్ధియెటులను బోనటుల నిగ్రహించువారని యర్థమగును. “ధియం-ఈరయితో” యని మఱికొండఱు విగ్రహముచేసినారు. బుద్ధినిఁ బ్రేరించువాఁడని యర్థమగును. శబ్దార్థమెటులయిన నుండనిండు, సుఖదుఃఖములు సమముగఁజూచు శక్తికలవాఁడుగ నుండవలెనని భావము. అట్టివాఁడు అధ్యాత్మికాది త్రివిధదుఃఖములు సహించుచుండును. వానికి బ్రహ్మను సంధానమార్గము దొరకును.

లేనిదానికి నునికిలేదు, కలదానికి లేమిలేదు. ఈ రెంటినిశ్చయమును బ్రహ్మవేత్తలచేత జూడబడెను.

సుఖదుఃఖములను శీతోష్ణములను సహింసఁగల తితితూత్వము బ్రహ్మ వేత్తకు నెటు సంభవించుననఁగా, శీతోష్ణాది ద్వంద్వము లనిత్యములని బ్రహ్మవేత్త తెలియును కావున వానిని సహింస నలవియగును. లేనివగు శీతోష్ణాదులు సహించుటకష్టము కాదు.

ఆక్షేపణ:—లేనివానికి నున్నదియను ప్రసక్తియేయుండదు. ఇక సహించుటకు ఏలగునని చెప్పటచే “ అప్రసక్తప్రతీషేద ” మను దోషమురాదా?

సమాధానము:—లేనిదానికి నునికిలేదని చెప్పబడిన పదమునకు గుంటేటితో ముచ్చ వలె లేదనియర్థముకాదు. వ్యవహారదశలోని ప్రత్యక్షప్రమాణము మొదలగు ప్రమాణముల చేతనున్నట్లు గనబడుచుండినను ప్రామాణ్యమును దునందు ఖాంతిచే గలిగిన పాముపంటివని తెలియవలెను. బ్యావహారికదశయందు గనబడు పదార్థములయొక్క తాత్వికయదా ర్థస్థితిని దెలుపఁజాలని ప్రమాణములు ప్రమాణములుకావు.

“ వాచారంభణం వికారోనామధేయం ” నామరూపములు వాగ నమున మాత్రమని తెలియవలెను. కావున ప్రపంచమంతయు మిథ్యయని పండితుల నున్నను, కుండయంతయును మన్నేయని విమర్శవలన మనమెటు యెటుంగఁ జూచుటలనే తత్వవేత్త ప్రపంచమంతయును బ్రహ్మమేయని యెఱుంగును. వలెను, ప్రపంచమంతయును మిథ్యయగును. మిథ్యయనఁగా లేనిదనికాదు. లేనిదనియర్థము. స్వాప్నిక ప్రపంచమువలెను, గారడవానిపని మగువది కాదు. అందులేక నడుమంత్రమున నున్నట్లగపడుచుండునుగాని నిజ బ్రహ్మమే ప్రపంచము. మిథ్య కార్యకారణ విభాగములేని బ్రహ్మమేసత్యము. యను, లేనిదానివలెనే మేసర్వము. అయితే సద్రూపమగు బ్రహ్మముండి యయినను నున్నదానివలె పోవుటకును, సద్రూపమగు ప్రపంచము మిథ్య యాధార్థ్యమును దెలిసికొనుటకు గారణమేమన బ్రహ్మముయొక్క వలయును. తత్వవేత్తలు సత్తుసత్తేయనియనుకొనము లేకపోవుటయేయని యెఱుంగ అసత్తు అసత్తేయనియును తెలి

మరి ముఖసూక్తనాది భాష్యకారులు వాదించినారు. వీనిని స్వగ్రంథాలుగా గ్రహించి
వ్యాఖ్యానము వ్రాసినారు.

.. ఉద్దేశముగనునాత్మ యాకాశమువలె బరిపూర్ణమగుట వలన నిత్యమని యిది.
మానప్రకారముచే దేయము.

ఈ ఉపదానములున్న సర్వస్థలను లెందఁ గనఁబడుచుండుటకేరీ, ను
ద్యుతలెనర్హప్రకాశకమగు నాత్మయున్నదనియును, సర్వప్రకాశకమగు దేహము
తోఁ గూడఁగలఁచినయెడల పదార్థములు కనఁజూపవలసి వచ్చుననినా. స్వగ్రంథ
ప్రకారముచేతగూడ నాత్మనిత్యమగు నుండునదని తెలియవలెను.

ఆత్మకునాశము కలుగుననిన సానానమెట్టిది స్వరూప సాధారణమిది? ఇది
యని వలన సాశమా? తనతేతనే కలుగునా? ఆధారమునశించి టవలనఁ గలుగునా?
సంబంధమునశించుట వలనఁ గలుగునా? కారణము నశించుటవలనఁ గలుగునా?
మఱిదేనివలనఁ గలుగును?

ఆత్మనిరవయము కావునవయముగల దేహమునలెననింపడు. తాత్కాలిక
రణంబున స్వరూపసాశంబుగలుగదు. అట్టిరణంబున నేకపదార్థమేదియును లేక
పోవుట వలనను; సర్వమునుదానే నుండువలనను; తానేకైయును కర్మమును
నగుటకు వీలులేదు గనుకను, నితరునివల్ల నేగాని నేవల్లనేగాని యాత్మకునాశ
ము కలుగదు. “స్వేచసాన్ని” యను “శ్రుతిప్రమాణానుసారముగ” నాత్మ తన
మహిమ యందేయున్నది. అన్యమగునాధారములేదు. కాన ననాధారసాశము
యందే యాత్మకు నాశముకలుగుచున్నదని పలుకుటకురాదు.

మఱియకు నాత్మయవయవములులేని కారణంబున ద్రవ్యగుణక్రియాత్మక
వలెను. కలుగుటకున్న వీలులేదు. కావునసంబంధమునశించుట వలన
మగువది కాదు.

బ్రహ్మమే ప్రపంచమని యెవ్వఁడు లేడను శ్రుత్యర్థప్రమాణమునుబట్టి కారణ
యును, లేనిదానివలెను కలుగుననుటకున్న వీలులేదు.

యయినను నున్నదానివలెను కేవిధమగు నాశములేదని చక్కనివిమర్శచే
యాధార్థ్యమును దెలిసికొనుటకైని యిటువాఁడు నేనులేదని తనకేయభావము
గలయును. తత్త్వవేత్తలు సత్తునత్తేయనియు

తత్వజ్ఞానముచేత భౌతికవనితతోడనే శరీరములునైతము పోవుననియును తెలియ
వలెను. ఇత నాత్మయ ప్రమేయమనియున్నది. ఏలయన; వ్రత్యతాది ప్రమాణము
నాత్మపదార్థములను చెలుపునుగాని యాత్మను చెలుపవు. అయితే వేదాంతపేక్ష
చని యున్నదికదా? ఆ వాక్యము తప్పాయనినచో, తప్పుకాదని పలుకవలెను. ఏ
యన; వేదాంతమాత్మయొక్క- యనాత్మధర్మముల యారోపణముమాత్రము పా
గొట్టెనుగాని కేవలాత్మను చెలుపఁ బ్రమాణముకాదు. అనఁగా; అత్మధర్మములు
కాని కత్మత్వము భోక్తృత్వము మొదలగునవి యాత్మయందున్నట్లు కనబడు
చుండినను నవి యాత్మధర్మములు కావనుటకు వేదము ప్రమాణమగునుగాని కేవ
లాత్మకుఁ బ్రమాణముగాదు. ఆత్మయ ప్రమేయమేను, ఆత్మశబ్దరహితుఁడు స్పర్శ
రహితుఁడు కావునఁ బ్రత్యక్షప్రమాణమునఁ దెలియఁబడఁడు, ఆత్మకు లింగము
(చిహ్న) లేదు కావున ననుమానప్రమాణముచేఁ దెలియఁబడఁడు, హేతున
సాదృశ్యము లేనివాడగుటచే ననుమానప్రమాణముచేతఁ దెలియఁబడఁడు. ఆగో
చరుఁడును నగ్రాహ్యుఁడుగను, నగోత్రజుఁడు నగుటచే నామరూప బాధ్యాదులు
లేనందున శబ్దప్రమాణముచేతఁ దెలియఁబడఁడు. ఒకటి కుదరకపోవుటచేత వేఱొ
కటియున్నదన్నట్లు, ఆత్మవిషయమై యట్టివేదియును లేకపోవుటచలన అగ్రాపత్తిప్ర
మాణముచేతఁ దెలియఁబడఁడు. సత్పదార్థమగుటచేత " అనుపలబ్ధి " ప్రమా
ణముచేతను తెలియఁబడఁడు. వాక్కుచేతఁ దెలియ శక్యము కానివాడగుటచేత
" విలిహ్య " ప్రమాణముచేఁ దెలియఁబడఁడు. ఏబ్రహ్మ మన్యాపేక్షలేకయే జ్ఞానా
ధ్యాయమున్నదియో, యేబ్రహ్మము సర్వవస్తు సారమగుటవలన నన్నిటిలో
నైనున్నది, యాబ్రహ్మము ప్రమాణాపేక్షలేకయే ప్రకాశించుచున్నదిని తెలియ
వలెను.

వేదాంతవాయబడిన మూడుశ్లోకములచేత భగవంతుఁడు బోధించిన యం
శముల ఫలితార్థములు:-

1. " త్వం " మొదలగునవి శరీరము జన్మాదులు కలదగుటచే నని
పునః దుఃఖింపఁదగినవి.

2. " సదలక్ష్యార్థమై నాత్మయో జన్మములేదగుటచే నిత్యుఁడు, " కాదు,

విషయ భూతులు కాదు. సేనామూలమైన సేనామూలగాని, సేనామూలగాని దుష్టములను
విషయ భూతులు కాదు.

“ సంకరోపకర్తామైన కులఘ్నానాం ” అనియును

“ కథంభీష్టు మహాసంభ్యే ” యనియును,

నీవు పలికితివి. పాపక్రియకును దత్తులానుభవమునకును దత్తులను
నీవు నాత్మ కారణంబని నీవు తలంచి మాటలాడితివి. ఆత్మగర్వము నీకుఁ దెలిసి
యూండినచో నీవిటు మాటలాడుచుండలేదు.

పదునాఱవశ్లోకంబున “ ఉండునదియున్నది. లేనిదిలేదు ” అను
బాటరాడఁదగినమాట మహానుభావుండగు భగవంతుఁడాడియుండునాయని కొంత
టుపలికెదరు కాబోలు. నిజమగునర్థమదికాదు. దేహికిని దేహమునకునుగల భేద
ము బోధించువాక్యమది. దేహమెప్పుడైనను నశించునది కావున నది యిప్పుడగవదు
యూండినను లేనిదనియేయని అర్థమనిన్ని, ఆత్మ నిత్యవస్తువుకావున నది యగవ
దకయున్నను నుండునదియేయనిన్ని యర్థము. పదునేడవశ్లోకమున “ ప్రపంచమంత
తయు నాత్మనిండియున్నదనియు నది నాశమొనరింప నలచికాదనియునుఁ బలుకఁబడి
నది. ప్రపంచము నశించునదని పలుకఁబడినదికదా? ప్రపంచమునందుఁగల యేవస్తువ
యినను లేకపోవునట్టిస్థితి యెప్పుడైనను గలిగియుండినదియా? ఉండునా? ఉండఁబోవునా?
ఎన్నియోయొక రూపముననుండునుగాని, యదిలేమి కలుగదుగదా? వస్తువుయొక్క
రూపము నశి చినను నా వస్తువాంబంధిక సర్వాణువులు వేటు రూపమున నుండును
గదా? అవియెచ్చికిఁబోవును? నశించునను పదమునకు బొత్తిగ లేకపోవునని
యర్థము చేయుట సమంజసముగాదు, కావున “ ఆత్మ ” ప్రపంచమంతయును వ్యా
పించియున్నదని భగవంతుఁడు పలికినదినిజము. ఆత్మకు విశేషణము లుపయోగించు
నపుడు “ అవినాశిక ” “ అవ్యయ ” యని యేకవచనంబునఁ బలుకఁబడినది
కావున “ నాత్మ ” యొకటి యని యద్వైతులు వాదించుచున్నారు. ఆ శబ్దములు
జాత్రైకీయవచనములుగఁ గొనఁగలెనని యద్వైతులు కానివారు వాదించుచున్నారు.
ఈ వాదముఁ గోరి బుద్ధులు మనకు నే ప్రయోజనమున్ను లేదు. మనకు పలయు
నది యాత్మ చరాచర ప్రపంచమంతయును నిండియున్నదను సంశయమొకటియేను.

“ ఆత్మయన నెద్ది? ” చైతన్యమా? జ్ఞానమా? ఉభయమా? ఈ ప్రశ్నలను సమాధానములు వేదాంతగ్రంథములలో సనేకములున్నవి. వానిని వ్రాయఁబూనినచో నుపన్యాసంబు గొప్పదియయి ముఖ్యాంశము లందులో మునిఁగిపోవును కావున మనమిపుడు దెలుపవలసినదేమన “ ఆత్మ, యుపాధిభేదములచే సనేకనామముల గొనినదని చెప్పినఁజాలును. ఆత్మకు సర్వవ్యాపకత్వ మారోపించినపుడు ప్రాణము లేకపడిన స్థాణువులయందు నైత మాత్మయుండునా? అటులయిన నవియు మనః లేనే సజీవ వస్తువులయి యుండవలెనుగదా? అని ప్రశ్నింపవచ్చును. స్థాణువుల నైతము సజీవవస్తువులేను. అయితే హానికి మననలె జ్ఞానేంద్రియ మనొబుధ హంకారములు లేనందున నవి స్థాణువులుగఁ బడినవి. ఇంతకుముందు మనలో నొకరు జీవాత్మను గుఱించి యుపన్యసించుటలోఁ బాశ్చాత్యగ్రంథము లనేకముల పరిశోధించి తాళ్లకు నైతము ప్రాణమున్నదని బహుప్రమాణములతో నిర్ణయించినార. ఆవిషయము మఱి నిచటవ్రాయ నేలయాని వదలితిని. ఆత్మకుఁ గర్తృత్వముగాఁ భోక్తృత్వముగాని లేదని ముందుశ్లోకమున భగవానుఁడు పలుకుచున్నాఁడు. శ్లోకములను జదివి చక్కఁగ విమర్శించినచో నిరీశ్వర పరిణామవాదములిందు నడింపఁబడినవని తెలియఁబడును.

[ఎ] సర్వతః వ్యాపించినది పరబ్రహ్మమని ద్వైతార్థము.

[బి] ఆత్మలేక, పరబ్రహ్మమనియద్వైతార్థము.

[ఎ] పరబ్రహ్మము తెలియఁదగినవాఁడని ద్వైతార్థము.

[బి] తెలియనశక్యుడని యద్వైతార్థమనఁగా

వ్యతిరేక గుణములచేఁ దెలియఁదగినవాఁడుగాని స్వగుణములచేఁ దెలియఁదగినవాఁడుకాడని తెలియవలెను.

2. 19. : “ య ఏనం వేత్తి హస్తారం యశ్చైనం మన్యతే హతమ్.

ఉథౌ తౌ న విజానీతో, నాయం హంత్రి న హన్యతే ”.

ఈ యాత్మచంపునని తలఁచువాఁడును, చంపఁబడుననితలఁచువాఁడుఁ దెలిసినవారుగారు. ఆత్మచంపునట్టిదియునుగాదు. చంపఁబడునదియుఁగాదు.

ఈ శ్లోకార్థమిదేరీతిగ కఠోపనిషత్తులోఁ బలుకఁబడినది. “ సతదశా తికించనః ” “ సతదశా తికశ్చన ” ఈ యాత్మదేనినిఁబొందదు . ఈ యాత్మ నెవం

ను సపహరింపఁడు. ఆత్మ, యవయవములు లేనిది, క్రియాహీనమైనది, శాంతమైనది, ఆత్మ సకలప్రాణకర్మములను జూచును. చిత్స్వరూపమనబడును, దృశ్యములేనిది, గుణములేనిది. వృక్షము చలించినను దానిలో పలనుండునట్టి యాకాశమవయవములు లేనిదగుటచే జలింపక యుండునటుల, దేహేంద్రియాదులు చలించినను దానిలో పలనుండునట్టి యాత్మచలింపదు. ఆత్మకుఁగర్తృత్వముగలదని తార్కికులును, నాత్మసశించునను చార్వాకులునుఁ దెలియని వారనియిందుఁ జెప్పఁబడినది.

[౧] ఆత్మనిష్క్రియుఁడని యద్వైతార్థము.

[౨] పరిమాణ్యనిష్క్రియుఁడగునుగాని యాత్మక్రియాశక్తికలవాఁడని ద్వైతార్థము.

2. 20. “సజ్జాయతే మ్రియతే వా కంచ న్నాయం భూత్వా భవితా వా స భూయః! అతో నిత్య శ్శాశ్వతో యం పురాణో నహన్యతే హన్యమానే శరీరే” అర్జునా! ఈయాత్మ యెప్పటికినిఁ బుట్టువాఁడును, మరణమును బొందు

వాఁడునుగాఁడు. దహియును గొంతకాలముండి పిమ్మట లేకపోవువాఁడునుగాఁడు. గొంతకాలము లేక పిమ్మట నుండు వాఁడునుగాఁడు, కావునఁ బుట్టువులేనివాఁడనియును నాశములేనివాఁడనియును సర్వకాలములయందును నొక్కవిధముగానే యుండువాఁడనియును, ననాభియైన వాఁడనియును తెలియుము కావుననే యాత్మ యాత్మశరీరము మాటిపోవుచున్నప్పటికినిమాటిపోవువాఁడుకాఁడని తాత్పర్యము.

ఈ శ్లోకార్థమున్న కఠోపనిషత్తులోనిది. ఆత్మకువికారములులేవు. వికారములనఁగా “ పుట్టుట, ఉండుట, వృద్ధినిఁబొందుట, మాలురూపమందుట, కృశించుట, నశించుట, ఇవియేషడ్భావ, వికారములని సాంఖ్యులు మొదలగువారు చెప్పునవి. ఈశరీరము ఖడ్గాదులచేతఁగొట్టఁబడుచుండినను; కుండనుబగులఁగొట్టునపుడు కుండలోని యాకాశము గొట్టఁబడనట్లుదేహమునందలి దేహమునందలి యాత్మకొట్టఁబడదు. మరణమునందదు.

(౧) సంపూర్ణముగా శాశ్వతుఁడైనవాఁడు పరబ్రహ్మయనిన్ని జీవుఁడతనికి లోబడినవాఁడనిన్ని ద్వైతులు.

(౨) ఉభయులొక్కరేయనిన్ని “ ఆత్మ ” యనుపాధి యుక్తుఁడనిన్ని న్యద్వైతులు.

2. 21

“ వే దావినాశినం నిత్యం య ఏన మజ మశ్యయం ।

“ కథం స పురుషః పార్థ కం ఘాతయతి హంతి కిం ॥

అర్జునా! అంతటను సత్తాదూపముగనుండునట్టి యీ యాత్మ పదార్థః
వికారము లేనివాడయి సదాకాల మేకవిధముగ నుండువాడని యాత్మస్వరూ
పము నెవ్వఁడెఱుంగునో వానికి నాత్మకంఠెను వేటు పదార్థ మేదియునులేదు
అర్జునా! నీవు యుద్ధమందెవరినిఁ జంపినను జంపించినను నీవు సంపుహాడవును, జ
పించుహాడవును, గానేరవు గనుక సంకోచింపక యుద్ధమొనర్చుము.

దేహము వికారములందుచుండినను దేహిమాత్రము కూటస్థుడైచే
వికారమునందకయుండునని తాత్పర్యము. అదియెటులనినః-కూటమనఁగాఁ గాఁచిన
బంగారమును గొట్టుటకుఁ జోటయినదియును బైన నలుచదురముగ నేర్పరువఁబడి
నదియునైన యినుపముద్ద. దీననదాగరలేక అట్టడయని పిలుతును. ఆకూటమందఁ
సాగగొట్టఁబడి వెక్కువగలై వెక్కువికారములను బంగారమందునుగాని యాకూ
టముమాత్రమే వికారమునుబొందక యెప్పటికి నొక్కరీతిగానేయుండును. ఆవిధము
గానే యాత్మ, యధిష్ఠానమైన తనయందుఁ బ్రపంచ మనేక వికారములను బొంది
నను తానుమాత్రమే వికారమును బొందనివాడై యున్నాఁడు. దీనినిఁజేరిన
విద్వాంసుఁ డవిక్రియుఁడేయగును. లోకమందు చైతన్యమనఁగా జ్ఞానరూపమైన
బ్రహ్మమంతటను నిండియున్నది. ఆ చైతన్యము మనుష్యాదులందు మాత్రము ఇంద్రి
యాదులనెడి తగినసాధనము లుండుటవలన వస్తుజ్ఞానముఁ గలిగించుచున్నది.
ఘటాది జడవస్తువులందు నా చైతన్యముండినప్పటికిన్ని ఇంద్రియాదులనెడి తగిన
వస్తువులు లేకుండుటచేత వస్తుజ్ఞానము కలిగింపరున్నది. వస్తుజ్ఞానమెటు కలుగు
ననుగాఁకః అంతఃకరణము దీపకాంతివలె విషయములను బొందినపుడు బుద్ధివృత్తియ
నిపిలువఁబడును. ఆ బుద్ధివృత్తియే విషయములను దెలియఁబఱచునట్టిది. ఆ బుద్ధివృ
త్తియు ద్దజ్ఞానమనఁగా అవిద్యచేరియుండును. కావున విషయజ్ఞానమందు సైత
మజ్ఞానముచేరి, వ్యవహరింపఁబడుచున్నది. అట్టి వ్యవహారముచేత నుపలబ్ధియయిన
యాత్మ, యవిద్యాప్రయుక్త మిథ్యాసంబంధ కారణంబునఁ గల్పింపఁబడుచున్నది.
అవిద్యాప్రయుక్త మిథ్యాసంబంధము వదలినతోడనే “ అహంబ్రహ్మస్మి ” యను
నిజమగు జ్ఞానము నీర్థించును; అట్టి జ్ఞానమందిన విద్వాంసుడే, అట్లుగ వ్యవహ
రింపఁబడుచున్నాడు, అజ్ఞానప్రయుక్త మిథ్యాసంబంధ జ్ఞానమెంతవఱకు నుండునో

యంతవఱకు బుద్ధివృద్ధియుండును. అవిద్యోపాధి నశించినపిదప నుండదు. అసత్యమైన యవిద్యోపాధిచేతఁ గలిగినది యసత్యమేయగును. అత్యుస్వరూపుఁడగు విద్యాంసుఁ డేవికారమునందఁడు.

పై క్షోకమునందాత్మను దెలిసినవిద్యాంసుఁ డాత్మయే యగుననియును నట్టివాఁడెవరిని బంపును? ఎవరినిఁ బంపించునని యర్థమిచ్చుచుండును.

అక్షేపణ ప్రశ్న:—పై క్షోకమునందెవ్వఁడీ యాత్మను పఛాఛవ వికారములు లేనిదని తెలిసికొనునో వాఁడు కర్తయునుగాఁడు కారకుఁడునుగాఁడని చెప్పబడినదికదా? దీనిని నేను దెలిసికొను చున్నానని ప్రతిమాన పుఁడును బ్రతివిషయమందును తెచ్చుచున్నాఁడుగదా! తెలిసికొనునట్టిదియెద్ది? దేహమా? ప్రాణమా? ఇంద్రియములా? మనస్సా? అహంకారమా? విశ్వఁడా (జాగ్రదవస్థాభిమానియా!) తైజసుఁడా (స్వప్నావస్థాభిమానియా?) ప్రాజ్ఞఁడా (నిద్రావస్థాభిమానియా?) దేహమేయైనయెడల స్వప్నకాలమునందలి దేహమా? జాగ్రదవస్థయందలి దేహమా? రెండుదేహములునా? వీరన్నిటికంటెను వేర్వేరువాఁడా?

సమాధానము:—తెలిసికొనుచున్నవాఁడు వైవారెవ్వరునుగాదు. దేహదులకలఁబడును వేటగు నాత్మయ తెలిసికొనువాఁడని తెలియుము. అది యెటులనిన:- నేనను శబ్దమున కర్థమైనది స్వప్నావస్థయందలి దేహమయ్యేనేని, నది, జాగ్రదవస్థయందు లేకపోవుటవలనను, జాగ్రదవస్థయందుఁగూడ నేనను వ్యవహారముండుటవల్లనున్న, స్వప్నావస్థతోఁగూడ నేనను వ్యవహారము నశింపకయుండుటవల్లను, నేనను శబ్దమునకు నర్థమైన జ్ఞాత స్వప్నావస్థయందలి దేహముకాదని యెఱుంగవలెను. ఇటులనే జాగ్రదవస్థయందలి దేహమే నేనను శబ్దమున కర్థమైనయెడల స్వప్నావస్థయందలి దేహము లేకపోవుటవలనను, ఆ స్వప్నావస్థయందు నేనను వ్యవహారముకలిగి యుండుటవలనను, జాగ్రదవస్థయందలి దేహముకూడ కాదని యెఱుంగవలయును.

అయితే నేనుబోవుచున్నానని చెప్పినతోడనే బోవుచున్నది దేహమే గనుక నేనను శబ్దమున కర్థమైనది జాగ్రద్దేహమేయని యనఁగూడదు. నేను దేవతలకుఁ బ్రీతిగలుగునట్లు యాగాది పుణ్యకర్మములొనరించి స్వర్గమునకుఁబోవుదునని చెప్పినపిమ్మట స్వర్గమునకుఁ బోవునట్టిది యీదేహము కాకపోవుటవల్లనున్న మరణమునందిన దేహమునందు నేనను వ్యవహారము లేకపోవుటవల్లనున్న జాగ్రద్దేహమునకు నేనను వ్యవహారము సంభవించుటకు వీలులేదు. మఱియు నొకటియుండునపుడు వేరొకటియుండుట సంభవింపదుగనుక జాగ్రద్దేహ స్వస్థదేహములు రెండును నేనను శబ్దమున కర్థమగుట విరుద్ధము.

ఇకఁ బ్రాణమంటిమో ప్రాణము జడపదార్థము. జ్ఞానములేనివస్తువు, కావున తన్నుఁగాని తనకంటె వేరయినదానినిఁగాని తెలిసికొనుటకుఁగగిన శక్తి కలుగదుగనుక నేననునది ప్రాణముకూడఁగాదని యెఱుంగవలెను. మఱియు సకల విషయములు గ్రహించునది యొక యింద్రియమేకాదు. ఒక్కొకవిషయము నెక్కుకయింద్రియము గ్రహించుచుండును కావున నొక్కయింద్రియము నేననుటకుఁగాని, సకలేంద్రియములు నేననుటకుఁగాని వీలులేదుగనుక నింద్రియములుగూడ నేననుటకువీలులేదు. ఇక నేనను శబ్దమున కర్థమైనది వికారములేనిది యగుటవల్లను, అహంకారము వికారసహితమయిన దగుటవల్లను సహంకారముకూడ నేనుగాదని తెలియవలెను.

అయితే “నేఁ దెలిసికొనుచున్నాను” అని చెప్పనపుడు తెలిసికొనుచున్నది యహంకారమే కావచ్చునని యనఁగూడదు. ఎందుకనఁ:-అహంకారము స్వయముగా జడమగుటవలన నేనని తెలియునది యహంకారముకాదని తెలియవలెను. బాల్యాది వికారనాశనమువలన సహంకారనాశమున్న గలుగుచున్నది. అయినను బాల్యమునందనుభవించినది ముసలితనమున జ్ఞప్తికిఁబుచ్చుచున్నది ఈ యనుభవమునుబట్టి చూడఁగ వికారముఁగలదియునునయ్యె వికారములతోఁగూడ నశించునదియును నైన యహంకారమునకుఁ దెలిసికొనునట్టి శక్తిగలుగుటకు వీలులేదు గనుక యహంకారము “నేను” గాదని తెలియవలెను దహంశక్తి యగ్నికి సహకమైనరీతిగఁ దెలిసికొనుశక్తి యాత్మకొక్కదానికిఁదప్ప మఱియొకదానికి లేదనుట శ్రద్ధాంతము. మఱియును నాకీ యహంకారము దుష్టమైనదని చెప్పనపుడు అహంకారము తెలియఁబడునదియును, దాను తెలిసికొనుచున్నవాఁడును సగుటవలనఁ

సూర్య సహస్రకారార్థము నేనుగావని యెఱుంగవలెను. మఱియును విశ్వ, తైత్తిరీ, ప్రాణులు ముప్పురును దెలిసికొనువానికంటె భిన్నులగుటవలన నేనుగావని తెలియవలయును.

“ కంఠూతయతిహంతికం ” యనియున్నది. ఆత్మ తన్నుఁదాసే చంపుకొనుననునట్టిదియు నొకయాత్మ మఱియొకయాత్మను జంపించుననునదియును గేవల విరుద్ధభగ్నములు. ఊహించుటకునైన నలవికానివి, ప్రామాణికవిషయములు కావు. తార్కికుఁడాత్మకుఁ గర్తృత్వ మారోపించుచుండెను. చార్వాకుఁడాత్మకుఁ వినాశమారోపించుచుండెను కావున “ ఉభౌతౌనవిజాసీతో నాయంహంతి సహస్యతే ” యని సిద్ధాంత మొనర్పఁబడినది. నతదత్తాతికించన, నతదత్తాతిశ్చన ” (అది దేరిని భుజింపదు. దాని సకలమును భుజింపఁడు) అని పలుకఁబడినది. నైన వ్రాయఁబడిన మూడుశ్లోకములున్న కొన్ని శబ్దములుమాత్రము మార్చి కథోపనిషత్తులోనున్నవి. అవి యేవ్వియన,

“ సజాయతే న మ్రియతే వావిపశ్చిన్నాయం నతశ్చనబభూవశ్చిత్ ,

“ అజోనిత్యశ్శాశ్వతోయం పురాణోనహస్యతే హస్యమానేశరీరే.

“ హంతాచేన్మస్యతేహంతం, హతశ్చేన్మస్యతేహతం

“ ఉభౌతౌనవిజాసీతో, నాయంహంతి సహస్యతే.

“ అశరీరంశరీరేషు అనవశేష్యవస్థితం

“ మహాంతంవిభుమాత్మానం మత్వాధీరోనశోచ్యతి.

వధింపఁడు వధింపఁబడఁడను వాక్యమునకు శ్రీ మధ్వాచార్యుల వారొసరించిన కారణములెవ్వియన జీవుఁడు నిత్యుఁడగుటచే వధింపఁబడఁడు; ప్రతిబింబ మగుటవలన నతనికి స్వతంత్రముగఁ గర్తృత్వములేదు కావున వధింపఁడు.

“ తత్త్వమసి ” యనెడి యద్వైతవాక్యములోని “ అసి ” యను బ్రహ్మత్వైక్య భావమొ శ్లోకమునం దిమిడియున్నదనిన్ని యీ యర్థమునే 13నుండి 18-వ యధ్యాయములలో విస్తరింపఁబడినదనిన్ని మధుసూదన సరస్వతీగారు తమ భాష్యములో వ్రాసినారు.

॥ తథా శరీరాణి విహాయ భిక్షా

॥ శ్వస్యాని సంయోతి నవాని చేమా ।

లోకమంతండు ఋతుషుండు చినిగిన వస్త్రములను నూతనవస్త్రములను గ్రహించునపుడు తాగు నిర్వికారుడగు యెటులుండునో యటులనే యాత్మ భిక్షదేహములను వదిలి నూతనదేహములను కొందునపుడు నిర్వికారుడై ముందును, అనగా నరుండు చినిగినవస్త్రములనువదిలి నూతనవస్త్రములెటు ధరించునో యటులనే యాత్మ భిక్షదేహములనువదిలి సర్వోత్కృష్టమగు నూతనదేహమును బ్రవేశించును. కావున భిక్షాదులకు నీవు సౌచ్యుగ నుపకార మొనర్చి పాడవగుదువు. ఇట్టి మేలగు కర్మమునందు సనకారమొనర్చునేయని శోకించుట యుచున్నము. జీవి యొక దేహసంతకమున పునర్జన్మమందునను నంశ మీ శ్లోకము స్థిరపఱచుచున్నది. కర్మబంధమునుండి ముక్తిసందుటకై జీవి, యనేకజన్మము లెత్తుచుండునని ఫలితార్థము. చెట్టు నశించినను దానివిత్తునుండి మఱియొకచెట్టు పుట్టి నట్టి శరీరము నశించినను కర్మబద్ధుడైన జీవి వేరొక శరీరములో దాగియుండును. ఇదివఱకు నాత్మకు వికారములేదని పలుమాళ్లు పలికియుండిన నిపుడు దృష్టాంత పూర్వోక్తముగ నావిషయము నిర్ధరించి పలుకఁబడినది. అనేకపుణ్యము లార్జించుటకు సాధనము దేహము. అట్టి పవిత్రములగు భిక్షాదుల దేహములు నశింపఁజేసినచో సావమువచ్చునని యర్థమందు భీతిల్లునేమోయని భగవంతుడు శంకించి యాళ్లోకార్థమును బోధించెను. అది యెటులనిన, మానవుడు భిక్షమగు తపవస్త్రమును వదిలి చవీచవస్త్రమెటు ధరించునో యటులనే భిక్షాదులు తపస్సుచేతను పయస్సుచేతను కృత్రించు తమ తోతశరీరములను వదిలి గాంధర్వాది దివ్యశరీరములంది సుఖపడుదురు. నీవు వారిదేహమునకిప్పుడు నాశముకలిగించుటచే వారికి కాశ్వతోపకార మొనర్చి పాడవగుదువుగాని మఱియొకటికాదు. నీనికి సంతసింపవలెనుగాని శ్వసనపడుటకుఁ గారణమెద్దియు లేదని భగవంతుడు బోధించెను.

23.

॥ వైసం ఛిదంతి శస్త్రాణి, వై సం దహతి పావకః ।

॥ స వైసం క్లేదయం త్యాహ, స శోషయతి మారుతః ॥

తన్ను శస్త్రములు ఛేదింపలేవు. అగ్ని మూత్రుఁడీ యాత్మను గొల్పఁగి యాత్మనుఁ దడపి చంపజాలవు. వాయువీ దేహము నెండించి

అశోకములలో భరితవస్తువునకున్న పృథ్విశ్చేదోవాయువులను నాలుగు భూతములలో దేనిచేతనో యొకదానిచేత నాశము కలుగుచున్నది. దానివలన నాత్మకు మాత్రము నాశము కలుగదు. అట్లే యవయములు లేనిదిగనుక, దాని నెద్దియు నేమియును జేయఁజాలదు. పంచభూతములలో నాలుగుమాత్రము కలికి యాకాశభూతమును మాత్రము పలుకక యుండుటకుఁ గారణంబేమనిన నాకాశ భూతకు నాశము కలుగఁజేయు శక్తిలేనందున దానిని గుఱించి పలుకఁ బడలేదు.

24. “ అచ్ఛేద్యోయ మదాహ్మ్యాయ మక్లేద్యోశోష్య ఏవచ ।

“ నిత్య సర్వ గతస్థాణు, రచలోయం సనా తనః ॥

“ అవ్యక్తాయ మచింత్యాయ మవికార్యాయ ముచ్యతే ॥

“ నిత్యసర్వగతస్థాణు ” యనునది సమస్త పదమనిన్ని నిత్యం ధును సర్వగతుఁడుగను శుంకు పరమాత్మయం దణువుగ పర్తించు దేవాత్మయని స్థూలు లగ్ధము చేసినారు. “ నిత్యః సర్వగతః స్థాణు ” అని వ్యక్తపదముగ నద్వైతకుల యర్థము.

అద్వైతా! ఈ యాత్మ శత్రుములు మొదలగు నాయుధములచేత చేడిం పఁదగినవాఁడు గాఁడు. అగ్ని చేతఁ గాఁచఁదగినవాఁడు కాఁడు. ఉదకముచేతఁ దడ పఁదగినవాఁడు గాఁడు. వాయువుచేతఁ నెండింపఁదగిన వాఁడు గాఁడు. ఈ యాత్మ మూడుకాలములందు నుండువాఁడనియును, సర్వవ్యాపకుఁడనియును మునుపటి యవస్థను వదిలి పేటొకయవస్థను బొందనివాఁడనియును, చలనాదిక్రియలులేని వాఁడనియును, ననాదియైషవాఁడనియును శత్రుములు మొదలుగాఁగల యింద్రియ ములచేతఁ దెలియ శక్యముగానివాఁడనియును, వికారములేనివాఁడనియును మన స్సుచేతఁగూడఁ దెలియ శక్యముకానివాఁడనియును దెప్పఁబడుచున్నాఁడు. కావున దేహము నేలించుటచేత నాత్మనశింపదు. కాబట్టి వ్యసన మండకుము. అత్మనూత్మకా రణ శరీరములకంటెను భిన్నుఁడని తెలియఁబడుచుటకునై యవ్యక్తుఁడని వచింపఁబడి యుండు.

24.20. శ్లోకములు:— అత్మనేతియను వ్యతిరేక గుణములచేఁ దెలువఁ పఁదగినవాఁడుగాని భౌవాగ్ధగుణములచే నెఱుంగఁ జాలనివాఁడని తెలియవలెను

ఎందుకన నాత్మ అభ్యుత్థము అచింత్యుడ అనికాదు, ఆతనియందు నా నీతిని నా న్యాయములచే గొంతమాత్రమైనను నెఱుంగుటకు సాధ్యుడని శ్రీమద్వాచార్యుల వారి తాత్పర్యము. సనాతనశబ్దమునకు వేదములచే దెలియబడువాడనివైకార్థ్యము, అనాదిమైనవాడని మిగతవారియర్థము.

25. తస్మా చేపం విదిత్వైనం, నా ను శోచితు మర్హసి||

అందువలన నీచెప్పబడిన ప్రకారముగా నీయాత్మను దెలిసికొని, దుఃఖించుటకొరకు దగవు.

ఈ శ్లోకములోని ప్రారంభార్థ శ్లోక మిటు ది న్నాన శ్లోకమున ప్రాయశః ఉన్నది. ఇప్పటి యర్థశ్లోకములోఁ దెలుపున దేమనఁగా అర్జునా! నీనిదిచఱిగ నొకప్పుడు చిన యాత్మతత్వమును జక్కఁగ నెఱింగితివేని భీష్మదులను నామునకు శోకింపఁ గారణములేదు. పదునొకండవ శ్లోకమునుండియు చిరునా న్నాన శ్లోకము వజ్రము నాత్మయొక్క నిత్యత్వమును గుఱించిన్ని దేహము యొక్క అచింత్యత్వమును గుఱించిన్ని తెలుపుచు నావిషయము నర్జునునకుఁ జక్కఁగ బోధపడియెగావున సనేక కారణములు భగవంతుఁడు పలికినాడు. అకాశమును ముట్టినై యూలోచించినచో వ్యసనమునకేకారణమును లేదని యాయర్థ శ్లోక మన ముగింపఁ బడినది. తదతి శ్లోక మాత్మవిత్" అను శ్రుతిప్రమాణాను సారముగ నాత్మను దెలిసికొనినవాడూ దుఃఖమును తరించునని భగవంతుఁ డీసాంఖ్యయోగ ముపదేశించెనని తెలియరలెను. ఈకష్టతమమగు సాంఖ్యోపదేశ మర్జునునకుఁ జక్కఁగబోధపడినదియో లేదోయని భగవంతుఁడు సందియించి కాబోలు సాంఖ్యబోధనమును నిలిపి, మఱియొకవిధముగ లోకానుభవము రీతిగ బోధింప నుద్యుక్తుడయ్యెను.

26. అథ వైనం నిత్యజాతం నిత్యం వామన్యసేమ్యశః||

తథాపి త్వం మహాబాహూ, వైనం శోచితు మర్హసి||

అర్జునా! ఒకవేళ నీవీయాత్మ సర్వకాలములయందును బుట్టుచుండునని యును మరణమును బొందుననియును దలఁతువేని నట్లులైనను మానవునకు జనన మరణములు గలుగుట సహజమే గనుక నీవు వ్యసనమును బొందుటలేగదా—

[2] ఆత్మ నిత్యుత్పైనను దేహము పుట్టినపుడు పుట్టును, మరణముతో

నాశమగుటవాదము.

[3] ఆత్మ జ్ఞానస్వరూపుడైనను ప్రతీక్షణము నశించు చుండునని గా
గలుగునగా చొడ్డులవాడము.

[4] దేహమే యాత్మ. అభివ్యక్తమయ్యెను, బ్రతిక్షణమునం బరిణామము
గలది. జనన నాశములు బొందునని చూచాకుల మతము.

[5] ఆత్మ దేహమానకుంటే భిన్నుడయినను దేహముతో బుట్టును
దేహముతో నశించునని కొందఱి వాదము.

[6] ఆత్మ సృష్టికర్తయై మొదటి కాలమునందే యాకాశమునందే బు
ట్టెను. అందును నొక దేహము పొయినపుడు అతియొక దేహమునందు బ్రవేశించు
చుండునని బుట్టు ప్రళయములు మరల నుచు నంతరించుచు బ్రళయకాలమునందు
తాగునగునాడు నని. దివోభ్రమనియును మఱికొందఱు చెప్పుచున్నారు.

(6) ఆత్మకు నాకాశమునకుంటే వాస్తవముగ జనన మరణములు లేవని
యును, ఆ జననం బుట్టుచేత జనన మరణములు కలుగుచున్నవనియును, గొందఱు
చెప్పుచున్నారు.

అట్లునా! ధైర్యములలోపల నీవేమతము ననుసరించినను, వ్యసనము
కలుగును. అందు బుట్టెను. ఏలయన మానవులకు జననమరణములు సహజ
ములు. అట్లే అవి విముతమువారై యును బరలోకమున్నవని యంగీకరింపడు.
అప్పున సహజముగ గలుగు జననమరణములకుఁ జింతింపనేల?

27. జాతస్య హి ధ్రువో మృత్యు ధ్ధ్రీవం జన్మ మృతస్య చ
సస్మా దపరి హార్యాదే నత్వం తోచిత ముక్తాసి.

అట్టిది ధ్రువమునకుఁ జావును, చచ్చినదానికిఁ బుట్టుకయును గలు
గును నిశ్చయము యున్నది. కావున నవశ్యకముగాఁ గలుగుచున్న జనన మరణముల
పరమమే నీవు వ్యసనమును బొందుట యుచితముగాదు.

అట్లుకు జనన మరణములు దేహమునకుంటే స్వాభావికములని నీవె
న్నవి. అట్లే అమృతమునెవ తరమునుగోడు. ఏదిస్వాభావికమో యదియ
న్యాయము. అమృతతరముదా? దీని గాను వ్యసనముదా? ఇంక బుత్ర మిత్రౌడి
త్యభారము సంభూతయోదమున్నది? అట్లుగ పరమమున విషాదమందెవ నం
నియో దానినిసమాధానము దిని చెప్పవలెను.

“ అమరవార్యములకు విషయములందు మానవుడు చేయించగినదియె

“ మియును లేదు. అవి యెవ్వియనః—

- (1) జననమరణము లందఱికిఁ దప్పినవికావు.
- (2) యుద్ధము నీవు చేయుకున్నను భీష్మాదులు చావక నిలువరు.
- (3) నీవును నెన్నఁదో యొకదినము చావవలసిన వాఁడను,
- (4) యుద్ధములోఁ జూపు నిజము. అటులనితొఱుఁడు యుద్ధమువడలఁడు.
వదలెనఁ బాపము నచ్చును.
- (5) నీవు చంచుట తప్పినదికాదు. చైవళాసనమది.

28 అశ్వచ్ఛేదీని భూతాని, వ్యక్త మధ్యాని భారత,
అశ్వక్త నిభనాన్యేవ తత్ర కా పరిదేవనా

ఆ పుత్రమిత్రాదు లుత్పత్తి నొందుటకు మున్ను వ్యక్తములుకావు. అనఁగా కనఁబడునవికావు, మరణము నొందినపిదపఁ గనఁబడవు. మధ్యకాలమున మాత్రము గనఁబడును. భ్రాంతిచేఁ దోఁచునట్టి యింద్రజాలరూపముల దృశ్యమయ్యెనే యని చింతింప నగునా? యథాస్వప్న ప్రపంచోయం, మయి మాయావిజృంభితః తథాజాగ్రత్ప్రపంచోయం మయిమాయావిజృంభితః. ఎట్లుస్వప్న ప్రపంచము నాయండు మాయచే విజృంభించునో యటులనే యీ జాగ్రత్ప్రపంచము గూడ నాయందు మాయచేవిజృంభించు చున్నదని తాత్పర్యము. అన్తనాః స్వప్నమునఁ బుట్టిన శోకమునకు జాగ్రత్తయే ప్రతీకారమయినటుల నజ్ఞానమునఁ గలిగిన శోకమునకు జ్ఞానమే ప్రతీకారమని తెలియుము.

ఇదేయర్థము నిచ్చునట్టిన్ని యించుమించుగ నివే
పవము లున్నట్టిన్ని శ్లోకముక్తి పర్వములోనున్నది.

“ అభావాదీని భూతాని, భావమధ్యాని భారత

“ అభావనిధన్తాన్యేవ, తత్ర కాపరిదేవనా ||ప||

స్థూలసూక్ష్మ భూతముయొక్క సముదాయమే స్వరూపముగల శరీరములు పుట్టకమునుపు కనఁబడవనియును పుట్టినపిదప మరణమువఱకు నగవడుచుండుననియును బలుకునది “దృష్టి స్పృష్టి” న్యాయ మనిపించుకొనును. ఇట్లే నిజాచుట

గలగలసరిజలస్పృష్ట దృష్టిల ముముచే గలగలప్రసరిత. నిజమొంటినిపిదప
రజతభ్రాంతి పోయి యిదిభక్తియే రజతముగాదను తెలివివచ్చును. అవిద్యాప్రాబ
ల్యమున దేహమే యాత్మయను భ్రాంతికలుగును. ఆత్మ తత్వజ్ఞానమును నవిద్యా
సాంబంధికభ్రాంతి వదలించికొనువానికిఁ దత్వజ్ఞానోదయమై శ్లోకమోహాదులం
టవని భావము. ఆత్మ తత్వ మెఱుంగవైతివే యని నిన్నొకని దూషింపనేల? ఆత
త్వ మెఱుంగక నర్హులుభ్రాంతి నందు చున్నవారు.

29 “ అశ్వర్యవ త్పశ్యతి కర్చి దేన, మాశ్చర్య వజ్వనతి శ్శభైవ చాశ్చ॥

“ అశ్వర్య వజ్వన మన్యః శృణోతి, ప్రశ్నా వ్యవసం పేదన శ్శభైవ కర్చితే

ఈశ్లోక మన్వేద్యం రుథ్యానాదమును బలపఱచుచున్నది. ఇందుఁగల
అశ్వర్య తత్వమునకు మాయ యర్థముని కొందఁ జూచిరి. ప్రశయకాలమున సర్వభూత
ములు బ్రహ్మకనుపం దైవమగునుకావున నవ్యర్థములు, సృష్టినమయమున వైంద్ర
గాలగుని మాయాసృష్టిబలె సర్వభూతములు వ్యర్థమగును; మఱల అయకాలమున
బ్రహ్మకనులో నడచి సర్వభూతములువ్యర్థములగును కావుననే శ్లోకార్థ మన్వేద్య
మగుట స్థాపించును.

అర్జునా: ఈయాత్మను నొకానొకఁడు మహదాశ్చర్యమునఁ జూచుచు
నన్నిఁడు. ఆరితిగనే మఱియొకఁ డద్భుతమునందుఁడు బలకుచున్నాఁడు. మఱి
యొకఁడా ప్రకారముగనే యన్వేషుచుండుచు విసుచున్నాడు. చూచియును, జెప్పి
యును, వినియును నీయాత్మను తెలిసికొనలేకయే యున్నాఁడని యర్థము.

ఈయాత్మ సులభముగఁ దెలియశక్యఁడుగాఁడు. కావుననే యనేకులు
తెలియలేక చీకాకుపడు చున్నవారు నిన్నొకని దూషింపనేల? ఉపాధిసహితఁడ
గునట్టిన్ని, నే ననుతలంపునకు విషయఁడగు నట్టిన్ని ప్రత్యగాత్మను గప్తపడియెవఁ
డయిన నొకఁడుతెలిసికొనినప్పటికిని గేవలాత్మను తెలిసికొనుట కష్టతమమని
మెఱుంగుము. అత్మదర్శనము దుర్లభమని శ్లోకముయొక్క ప్రశమపాదముననే
పలుకఁబడినది. అట్టియాత్మ విషయమును గుటించి పలుకుటయు, వినుటయు, విని
నది తెలిసికొనుటయుఁ గేవలదుర్లభములని వచింపఁబడినది. ఆకారణంబుననే
యాత్మ విషయము పలుకువాఁడును వినువాఁడును నరుడని తెలియవలెను. ఒకవేళ,
సేవఁడో యొకమహానుభావునకు నాత్మదర్శన మయినను, నట్టివాఁడేయొకఁడు పలి

శీనను, మరియు నట్టివాడే యొకఁడువినినను, నెట్టివానికిని నామోహము త్కారము కలుగుట కమదుర్లభమని నాల్గవపాదంబున పచింపఁబడినది.

భగవంతుఁడు తాని సరించిన సాంఖ్యోపదేశ వాఙ్మనునకుఁ బక్కఁగ పోధ పడినదో లేదోయని సందియించి యొకవేళ బోధపడనిచో “వస్తులేవహిత జ్ఞాన్యం శ్రోతామత్రేన బుద్ధ్యతే” యనున్యాయానుసారముగఁ బాఁబలికినవలయు లభ్యమైనను నర్థముకొక యుండినయెడల బోధనపరముల పలుకునది బాధించుదాని తెచ్చిత మేయని యర్థుఁడు తన్నుదూషించు నేమోయని సందియించి యాత్మవిషయమును గుఱించి పలుకుటయుఁ జెలిసికొనఁటయుఁ గడుకష్టంబని సమాధానము. ఇట్లొక మునుపటి యర్థము నేయనగును.

ఈశ్వోకమునందలి “సాశ్వర్య” శబ్దమునకుఁ బూర్వమునఁ బూజించు నట్టియు నద్భుతమై యియు “సాశ్వర్య” గనఁబడినట్టిదియును బలుకఁబడి నట్టిదియును వివేచనాత్మకముగా విషయమని యర్థము. ఆశ్చర్యమునది యేదోయొకవిధముగనున్నదని స్థాపించఁబడి నదిగదా? దానిదర్శనముగాని, దానివిషయమునఁ బలుకుటగాని, దానినివినుటయుగాని, దాని సామ్యత్కారముగాని నేటికర్థమగునని ప్రశ్నించినచో నది విచిత్రవిరుద్ధమహిమలచే నవిద్యాసాంబంధికదోషావరణములచే నాచ్ఛాదించఁ బడినందున నిజమెఱుంగుట కష్టముగఁ దోచుచున్నది. అదియెఱులనిన—

అత్త, యవిద్యవలనఁ గలిగినట్టిన్ని, నానావిధములైనట్టిన్ని, శీతోష్ణముల పఠే బరస్పర విరుద్ధములైనట్టిన్ని ధర్మములు గలవికావున, త్రికాలములందుండియు లేనిదానిం బలెనగపడు చుండును.

(2) స్వయముగఁ బ్రకాశించునట్టి చిత్రే స్వరూపముగఁ గలదియు యుండి నను జ్ఞానసూన్యమైన దానింబలెఁ గనిపించుచుండును.

(3) ఆనందమే స్వరూపముగలదయ్యును, దుఃఖముగల దానింబలె నగ పడును.

(4) వికారములేవ్వియు నేమాత్రములేనిదయ్యును, సర్వవికారములున్న దానింబలెఁ జూపట్టుచుండును.

(5) సాశరహితమైనను సాశనహితమైనట్టిగపడును.

(6) ప్రకాశకూపముగఁ జేబదిల్లుచుండినను బ్రహ్మము లేనిదానింబలెఁ గనిపి. చుచుండును.

(7) బ్రహ్మమునకంటె నత్యముగాని మహ్యము బ్రహ్మమునకంటె భిన్నముగఁ దోఁచుచుండును.

(8) ముక్తికినాలవాలమునను బంధింపఁబడినదానింబలెఁ గనిపించు చుండును.

(9) తనకంటె నత్యమును పదార్థము గించిత్యైవను లేకయున్నను, దనకు భిన్నమంబగు పదార్థములనేకములున్నవని తోఁపఁజేయుచుండును.

ఈరీతి విరుద్ధభర్మము లగవడుచుండి కారణమిది నాశ్చర్యమగుట కన్యము. అత్యకూటస్థుడని యనేకప్రమాణము చూపఁబడునది సరితగి విరుద్ధభర్మము లగవఁబడి మానవులు మానసములు చీకాకుఁ బెట్టినెలయని యడుగవగును. అత్యకూటస్థుడగుట సత్యము. సుదేహమేనియు లేదు. అయితే యనాదిగ చచ్చిన యజ్ఞానంబునకుఁజిక్కి జనుట మోసపోవుచుండును. ఇది యాత్మయొక్క కార్యము గాదు. ఈరీతిగనుండునట్టి యజ్ఞానమును గాల్చువిధమెద్దియనఁ. శాస్త్రజ్ఞానము చేత ను, సద్గురూపదేశము చేతను, నవివేకిమువలనఁ గలిగిన భేదముపోవుట వల్లను భేదమగుబుద్ధి వృత్తియందుఁబ్రతిబింబించిన యాశ్మను. సమాధి పరిపాకముచేత శమదమాది గుణసంపదగల యొకానొక మహానుభావుఁ డాయజ్ఞానమునుగాల్చి బ్రహ్మసాక్షాత్కారమును జేసికొనుచున్నాడు అట్టివాఁడే వైసఁ బలికినట్టి యజ్ఞానమును గాల్చివేయ సమర్థుడని తెలియుము ఆరీతి బ్రహ్మ సాక్షాత్కారమును జేసికొనినవాఁడు దుర్లభుఁ డగును. అట్టివాఁ డాత్మనుగుఱించి పలుకుటయు నాశ్చర్య కరము. అట్టివానిపలుకులు విని తెలిసికొనుటయు నాశ్చర్యకరము. ఎటులనినః— సమాధి పరిపాకమందినవాఁడు నిర్వికల్ప సమాధియొగమన నుండును. అట్టివాఁ డాత్మనుగుఱించి పలుకఁడు. కావున వినువాఁడు నుండఁడు. ప్రారబ్ధకర్మ బలము చేత నట్టివాఁడు సమాధివదలి లేచినను లేచినపిమ్మట మఱిల సమాధినిష్ఠుడగు సంతపలుకు నజ్ఞానమయునివలె సంచరించును కావున నట్టివాఁడాత్మనుగుఱించి పలు కఁజాలఁడు. అట్టివాఁడు పామరజనులవలెనే దేహేంద్రియవ్యాపారాదులుగల వాఁడయి యుండును. గనుక అట్టివాఁడాత్మవేత్తయని 'తెలిసికొనుట' దుర్లభము.

ఒకవేళ నట్టివాడు తెలిసియుండినను, వానికి లాభమునుగాని ప్రాజ్ఞతనుగాని
యందవలెనని కోరికయుండదు కావున నాత్మవిషయమును బోధింపఁబూనఁడు. ఒక
వేళ పరమాదయాదయాదులు చెప్పినయెడల నట్టివాడు పరమేశ్వరునిబలె దుగ్గఱుఁడే
యగును.

2. 30. “ దేహానిత్య మచ్యోత్యం దేహసర్వస్య భారత ।

“ తస్మాత్సర్వాణి భూతాని, నత్వం తోచితు మ్హసి ॥

అట్లునా! సమస్త ప్రాణులయొక్క దేహములు సంహరింపఁబడినప్పటికిని
యా శరీరములయొక్క లోపలనుండునట్టి యాత్మ, చింపఁబడఁడు. కాబట్టి నీవు
సమస్త మైనభీష్మాది శబ్దములకుఁ బ్రాప్తమైన బీవినిగుఱించి దుఃఖి మంచవలదు.
సకలశరీరములందును నుండనట్టి యాత్మ, ఏకారరహితు. దగుటవలన. ఘటములు
సప్తమైనప్పటికిని ఘటములలోని యాకాశము నష్టముకానివిధముగ శరీరములు,
నశించినప్పటికిని యాత్మకు నాశములేదని మఱుంగవలయును. స్థూలదేహ మున్న
విధములచేతఁ బ్రయత్నించినను నిలుచునట్టిదికాదు. కావున దానినిగుఱించి వ్యసన
నమువలదు. లింగదేహ మాత్మవలె వధింప శక్యముకానిదగుటవలన దానినిగు
ఱించికూడ వ్యసనమందుటకుఁ గారణములేదు. స్థూలలింగదేహములకంటెను సూక్ష్మ
భిన్నుఁడుగనుకను నిత్యుఁడుగనుకను దానినిగుఱించి వ్యసనమందుట యుచు
లేదు. ఇట్టి సాంఖ్యోపదేశంబున భగవంతుఁ డట్లునుని తోకమోహదులను బోధించి
ప్రయత్నించి దానికి జుటఁగఁ గులధర్మ మవశ్యాచరణీయంబనియును దానిని వద
లినచో సకలాస్థములకుఁ గారణంబగునని బోధింప ముందు వ్రాయఁబోవు కోని
శ్లోకార్థము లర్థునునకు నుపదేశించువాఁడాయెను.

11 నుండి 30-వ శ్లోకాంత్యమువఱకు నాత్మయొక్క నిత్యత్వవిచారమే
యని యద్యైత విశిష్టాద్వైతుల మతము. ఆత్మ పరమాత్మల యుభయుల పరమని
శ్రీ మధ్యాచార్యులవారు నిర్ధరించి యిటులర్థముచేయుటకుఁ దమపాండిత్య వైపుజ్ఞా
మును చక్కఁగఁజూపివారు. ఆత్మ లనేకములని విశిష్టాద్వైతులు, ద్వైతులతో నేటి
భవించినను, నాత్మల స్వభావాసందాదులందు భేదములేదని, ద్వైతవాదముతో
భిన్నించుచున్నారు. ఆత్మలనేకులైనను నందఱు సమానులని విశిష్టాద్వైతవాదము.
ఆత్మలలో భేదము లున్నవని ద్వైతులవాదము. ఆత్మలనేకములుకావు, ఒక్కదే
యని యద్యైతవాదము.

2 31. “స్వ ధర్మ మపి చావేక్ష్య నవికమ్పిత మర్హసి |

“ధర్మ్యాధి యుద్ధాచ్ఛ్రేయోస్యత్, క్షత్రియస్య న విద్యతే ||

శోక మోహములను విడుచుటకు నిదిపఱుకు చెప్పబడిన కారణములే గాదు మఱియొక కారణమున్ను గలదు. తెలిపెదనని భగవంతుఁడీ శ్లోకార్థమును బోధించు చున్నాఁడు. ఏమనఁగా క్షత్రియులకు ధర్మశాస్త్రోక్తమయిన యుద్ధము కంటె నితరమగు ధర్మ మేదియునులేదు. మఱియును గుల ధర్మమును వదలఁ గూడదు. కాబట్టి క్షత్రియుఁడవగు నీవు నీ కులధర్మమిదికదాయని యాలోచించి యుద్ధమునుండి తొలఁగి పోకుమని పలికెను.

క్షత్రియులకు యుద్ధము సహజమైనదనిన్ని, వజ్రాశ్రమములకుఁ దగినదని యును, శాస్త్రములందుఁ బలుకఁబడిన ధర్మకార్యము. యజ్ఞములయందుఁ బశువధ యెటుల క్రూర కృత్యముగాఁజోయెటులనే క్షత్రియునకు యుద్ధమునందు ప్రాణ హింస క్రూరకృత్యముగాదు. కులధర్మమని క్రూరకృత్యము జేయనగునాయని తలఁపఁగూడదు. యుద్ధమువలన జయము గలుగును. జయమువలన రాజ్యము లభించును. రాజ్యమువలన ధనముగలుగును. ధనమువలన యాగాది ధర్మకార్యములొనరింప వీలగును. ప్రజాపరిపాలనమునకు ననుకూల మార్గమగును. యుద్ధమొనరించుటయం దిట్టి సుగుణ సంపదలు క్షత్రియునిఁ జేరి మోక్షము లభించును. క్షత్రియుఁడు మోక్ష ముండుటకు యుద్ధము తప్ప నితర సాధన మెద్దియును లేదు. “క్షత్రియోహి ప్రజారక్షా తత్రపాణిః ప్రదండవాః | నిర్జిత్యపరస్యైన్యాని, క్షీతింధర్మేణ పాలయేత్ ” అని ధర్మశాస్త్రము. అర్హునుఁడు ధర్మ శాస్త్రజ్ఞానము లేకయో, మఱచియో బంధు నాశమునకు శోక మోహాదులందినది, జ్ఞాన విహీనతయనియే పలుకవలెను. క్షత్రియులకు యుద్ధము తప్ప నితరమగు మోక్ష సాధన ధర్మములేదని చెప్పఁబడి యుండుటచే నెల్ల యు నిర్నిమిత్తముగ యుద్ధమొనర్చుచు నితరులను జంపుచుఁ దాముచచ్చుట యుచితముగాదు. ధర్మముచెడి జనుల నెమ్మదికి భంగము గలిగినపుడు ధర్మరక్షణ మునగును ప్రజాపరిపాలనమునకును క్షత్రియుఁడగువాఁడు యుద్ధమొనర్పవలెనని పలుకఁబడినది గాని స్వాధ్యపర యణుడై ప్రాణహింసమొనర్పినచోఁ బాపముగలుగుననుట నిస్సందేహము. ఇపుడర్హునుఁడొనరింపఁ బూనినది ధర్మయుద్ధము. అధర్మ

యుద్ధము కాదు. కావున భావము పచ్చని యుద్ధముఁదాచినది యనుచితము.
మఱియును:—

ఈ శ్లోకమునందు “ ధర్మ ధర్మ్యాయని శబ్దములున్నవి ” ధర్మయనఁ
గా (1) జాతిధర్మము (2) కులధర్మము (3) యోధధర్మము (4) రాజధర్మము
(5) ధర్మరాజానకిచ్చిన ప్రతిజ్ఞాధర్మము (6) అర్జునుని గాండీవము దానినిగుఱించి
చేసిన యుద్ధముని శపథధర్మము (7) అధర్మమునుండి వ్రజలను రక్షించుధర్మము
(8) వేదధర్మము. ఈ యన్ని ధర్మములను గుఱించిన్ని యాలోచింపుమని పలుకఁ
బడినది.

2. 32. “ యవృచ్ఛయా చో పవన్నం స్వర్గ ద్వార మపావృతం॥

“ సుఖినః క్షత్రియాః పార్థ లభం తే యుద్ధ మీదృశం॥

అర్జునా! కోరకయే వచ్చినదియును, తెరిపఁబడిన స్వర్గద్వారము వంటి
దియును, నగునిటువంటి యుద్ధమునేరాజులు పొందుచున్నారో యారాజులు సుఖి
పంతులగు చున్నాడు.

అర్జునా! “ అహింసాపరమోధర్మః ” అనునట్టి శాస్త్రమునకు నీవు
విరుద్ధ మాచరింతునేయని చింతించెదవు కాబోలు. అదితప్ప. ధర్మయుద్ధము క్షత్రి
యునకు విరుద్ధమైనచో నగ్నిష్ఠామమునందలి పశువధసైతము విరుద్ధ ధర్మమగును.
“ యావేద విహితాహింసా, నసాహింసేతి కథ్యతే ” వేదమునం దంగీకరింపఁబడిన
హింస, హింసకాదు. అను విశేషస్మృతి ప్రమాణమున్నది కావునసామాన్య శాస్త్ర
ప్రమాణమగు “ అహింసా పరమోధర్మః ” యనునది తొట్టఁబడినదయ్యెను.
యజ్ఞమొనర్చు వారికి స్వర్గప్రాప్తి చిరకాలమునకు నగును. ధర్మయుద్ధ మొనర్చు
క్షత్రియునకు, రణమున మడిసెనేని, వెంటనే స్వర్గసుఖము సిద్ధించును. అట్టియుద్ధ
ములో జయమందెనేని భూలోకరాజ్యమును, ప్రజాపరిపాలన మొనరించిన పుణ్య
మును, నైహిక సుఖాను భవమును, ధర్మరక్షణమునుండి గలుగు స్వగ్గాది సుఖము
లును గలుగును. ఫలాభిలాషను వదిలి యీలోకమునందు రాదగిన ప్రయోజనమా
నవేక్షింపక, కులోచితమును, వేదబోధితమునునగు యుద్ధమొనర్చుమని భగవం
తుడు పలికిన హితము సర్వశాస్త్ర సమ్మతమని తాత్పర్యము.

2. 33. “ అథచే శ్వేం ధర్మ్య మిమం సంగ్రామం నకరిష్యసి॥

“ తత స్స్వి ధర్మం కీర్తించ హిత్వా పాప మవాప్స్యసి ॥

అట్లునా! అట్లుగాక, నీవు భర్తయు ప్తమన యభర్తమును జేయక నునా
కుంటివేని కులభర్తమును విడిచిన వాడవగుదువు. నీ విడిచకలో నాన్పించిన కీర్తి
భంగముకలుగును. ఇటుభర్తము కీర్తియు రెండును వదలికొనుటచే బాసముగలు
గును. కావున యుద్ధమొనర్పుము. ఈ శ్లోకము మొదలుకొని వైదొడు శ్లోకములం
దట్లునుండు యుద్ధమొనర్ప వలెననిన్ని యాదేవోషములేవనిన్ని భగవాంతుడు ప్రో
త్సాహపరచు చున్నాడు. యుద్ధము వదలినచో భర్తమును వదలిన వాడవగుననిన్ని,
యనేకయుద్ధములొనరించి ఫలాశ్రుతి గెలచి పాశుపతాస్త్రము నాన్పించిన గొప్పకీర్తి
సఠించుననిన్ని యధియునుగాక వేదబోధితవచనములు ధిక్కరించి వేదములను
వదలిన వాడవగుదువనిన్ని, భేదోక్తభర్తయులు వదలినవానికి శ్మశానము నిర్ధింప
దనిన్ని ఈ శ్లోకములే సుపదేశింపెను.

2. 34. “ అకీర్తిం చాపి భూతానీ, కథయిష్యంతి తేన్యయాం |

“ సంభావితస్య చాకీర్తి ర్భరణా నతిరిష్యతి ||

అట్లునా! నీవు యుద్ధమును జేయకపోతివేని, జేవతలు, ఋషులు, ధను
ష్యులు మొదలగు వారందఱును నొకరితో నొకరు మాటలాడునపుడు, భర్తా
త్ముడు కూరుడును గాకపోవుటచేత నన్యనుడు స్వభర్తాభ్యాగ మొనర్చెనని చిర
కాలము నిన్ను నిందింతురు. నీయంతటివాఁ డింతటి యపకీర్తి బొందుట యుక్తము
కాదు. మఱియును కూరుడనియును భర్తాత్ముడనియును, ననేక సుగుణములు
గలవాడనియును గౌరవింపఁబడినవానికి నపకీర్తి, మరణముకంటె నధికమగు దుఃఖ
మును గలుగఁజేయును. కాబట్టి నీ పపకీర్తినిఁజెందక యుద్ధమొనర్పుము.

మరణము దుఃఖముమాత్రము దుఃఖము కలుగఁజేయునది. అపకీర్తి చిర
కాలము దుఃఖము కలుగఁజేయును. అక్కారణంబున మాన్యులగువారికి మరణ
మునకంటె నపకీర్తియే మిగుల దుఃఖకారియగుటచేత సహింప శక్యముగానిదని
తెలియవలెను. ఎప్పుడో నుఖమునుఁ గలుగఁజేయునట్టి కీర్తిభర్తములు సఠించిపోవు
టయగాక యీ లోకమునందిప్పుడే దుఃఖమును గలుగఁ జేయునట్టి యపకీర్తికూడ
వచ్చునని యీ శ్లోకమునందుఁ బలుకఁబడినది.

3. 35. “ భయా బ్రణా దుపరతం, మంస్యంతి త్వాం మహారథాః |

“ ఏషాం చ త్నం బహుమతో భూత్వా యాస్యసిలాఘవమ్ ||

అర్జునా! ఇపుడు నీవు యుద్ధమువదలి పోయినయెడల పూర్వమే దుర్యోధనాదులు నిన్ను శూరునిగాను గుణవంతునిగాను తలచిరో యీ దుర్యోధనాదులే యిప్పుడు కణ్ణాదులతో యుద్ధముచేసినయెడల చచ్చిపోదునను భయముచేత నర్జునుడు యుద్ధమును వదలిపోయినాడుగాని బంధువులను జంపవలసివచ్చెనేయని భయచేత వదలిపోయినవాడు గాడని తలచురు. అందువలన నీకు సగౌరవము గలుగును కావున నీవు యుద్ధమును వదలుట యుచితముగాదు.

ఇంతకుముందు పలికిన శ్లోకములలో నపకీర్తిపచ్చునను కారణంబు చెలువఁబడినది. ఇపుడునైత మదేయస్థమునిచ్చు శ్లోకముఁ బలుకఁబడినది. అయితే యీ రెండుశ్లోకములలో నించుక భేదమున్నది. ప్రారంభ శ్లోకమునందలి యపకీర్తి యెచటనో యెవరో పరోక్షముగ నాడికొనుటవలనఁ గలుగు తిరస్కృతి. ఈ శ్లోకమునందలి తిరస్కృతి యట్టిదికాదు. నీ యెదుటనే నీకుఁ గానివారు, నిన్నుఁ జూచిన భయపడుచుండినవారు ముఖ్యముగ నీ రాజ్యమపహరించి నీ భార్య నవమాన పఱచి నిన్ను వనవాసమునకుఁ బంపిన దుర్యోధన కణ్ణాదులు నిన్నవమాన పఱతురనీ పలుకఁబడినది. ఈ రీతిగఁబలికి యుద్ధమొనర్ప నర్జునునకు రోషముద్భవింపఁ జేయఁబడినది.

2. 36. “ ఆపాచ్య వాదాంశ్చ బహూ న్వదిష్యన్తి త జాహితాః |

“ నిర్దంతైః సామర్థ్యం తతో దుఃఖితరం ను కిమ్ ||

అర్జునా! నీవిపుడు యుద్ధమునుజేయక యూరకుంటివేని దుర్యోధనుడు మొదలగువారు నీవు సామర్థ్యము లేనివాడవని చెప్పటయగాక నూటఁ బట్టఁ గూడని తిట్లను దిట్టుదురు. కావున నీవు యుద్ధమును వదలుట యుచితముగాదు. వ్రసిద్ధుడవగు నీకు నితరులు నిందించుట వలనఁ గలిగెడు దుఃఖముకంటె సభి కదుఃఖము కలుగఁజేయునట్టిది మఱియేదికలదు?

2. 37. “ హతోవా ప్రాప్స్యసే స్వర్గం జిత్వా వా భోక్త్యసే మహీమ్ |

“ తస్మా దుత్తిష్ఠ కౌశ్ఠేయ యుద్ధాయ కృత నిశ్చయః ||

అర్జునా! యుద్ధమునందు నీవు శత్రువులచేత జయింపఁ బడితివేని స్వర్గలోక సుఖముల సనుభవింపఁగలవు. అట్లుగాక నీవే శత్రువులను జయించిన యెడల భూలోకరాజ్యము సనుభవింపఁగలవు. కాబట్టి నీవు మరణము బొందినను జయించినను నీకు లాభముగలదు కావున యుద్ధముఁ జేయుటకు నిశ్చయించుకొని లెమ్ము.

యుద్ధము వేడోక్త ధర్మమగుటచేత యుద్ధమునందలి భీష్మాదుల వధ యాగపశువధను బోలినది గనుక శిష్టులు నిందింపకు. శత్రువులను జంపుటచేత వారి నిందపై తపసురాదు. నీవు మరణమందితివేని స్వర్గలోకప్రాప్తి గెలిచితివేని భూలోక రాజ్యము ప్రాప్తియును, పిదప స్వర్గమునైతము లభించును. వీనినెల్ల నీవు చక్కగా నాలోచించితివేని జయ పరాజయ ములలో నీకు నేది లభించినను లాభము కలదు గాని నష్టములేదు. నిందరాదు. కావున యుద్ధమునకుటయే శ్రేయమని భగవంతుడు బోధించెను.

భగవంతునినుండి పాపము వచ్చునని భీష్మదేవదాస్! పాపమురాని మూర్ఖమును దెలి విడవినుము.

2. 38. " సుఖదుఃఖే సమే కృత్వా లాభాలాభౌ జయాజయశా ।
" తతో యుద్ధాయ యుజ్యస్వ వైషం పావ మహాప్ర్యసి ॥

అర్జునా! సుఖమునందును దుఃఖమునందును సమాన బుద్ధిగలవాడవగుము. ఆ సుఖదుఃఖములకుఁ గారణములైన లాభనష్టములు గలిగి నపుడుకూడ సంతోష వ్యసనములు పొందకుండుము. లాభనష్టములకుఁ గారణములైన జయాపజయములందుఁగూడ సమబుద్ధి కలవాడవయి యుండుము. ఈ విధముగ సర్వవిషయములందును సుఖదుఃఖములను రాగద్వేషములను వదిలి యుద్ధముఁ జేయుఁబూనుము. ఇట్లు సర్వమునందును సమబుద్ధి కలవాడవయి యుద్ధమునందుఁ బ్రవర్తించి నయెడల నీకుఁ బాపమురాదు. సుఖదుఃఖములకు మూలము రాగద్వేషములు. రాగద్వేషములు వదిలినచో లాభనష్టములు జయాపజయములు సమానములగును. లాభాదులు సిద్ధించినను సిద్ధింపక పోయినను హర్ష విషాదములు వదిలికొని భగవంతునియందు భక్తికలవాడవయి వేడోక్తకర్మముల నీశ్వరార్పణ బుద్ధితోఁ జేయవలెను. సరమేధమునందు బ్రాహ్మణుని వధింపవలెనను శ్రుతి ప్రమాణానుసారముగ బ్రాహ్మణవధవలనఁ బాపమురాని విధముగ స్వకులోచితకర్మము క్రూరకర్మమైనను పాపముఁ గలుగఁజేయదు.

భవిరార్థము:—ఈ యథ్యాయుములోఁ బడునొకండవ శ్లోకార్థము నుండియును ముప్పదియవ శ్లోకాంత్యము వఱకు భగవంతుఁ డర్జునునకు సాంఖ్య యోగమును బోధించుచు సాత్త్విక నిత్యవస్తువనిన్ని యే మార్పు

లెవ్వడును చేనినుండియు నందదని పట్టెను. మరణము చేసిని
 నేవిధముగను బాధింపక యుంటయగాక కర్మబద్ధుండయిన జీవి, తన
 కర్మబంధ విమోచనమునకుఁ గ్రొత్తకొత్తమార్గములు కలిగించుకొని
 నుననిన్ని, దీనికిఁగాను నరుఁడెవ్వఁడు దుఃఖింపఁ గారణములేదనిన్ని
 తెలిపెను. సాంఖ్య బాధనముచే నర్జునుని మానసము నాత్మనిత్య
 మునుగుఱించి స్థిరపఱచి యర్జునుని యుద్ధమునకుఁ బ్రేరేపింప
 మఱియొక విధముగ లౌక్యవాదమును ముప్పుదొకటవ శ్లోకమునుండి
 ముప్పుదెనిమిదవ శ్లోకాంత్యమువఱకు నువర్చెను. త్పత్రియుఁడని
 పుట్టినవాఁడంతయును ధర్మస్థాపనమునకు తనయాయువు కోరుపెట్టు
 చుండవలెను. ధర్మమును స్థాపించు విషయమునఁ బ్రాణమువైన
 పైతము లక్ష్యముంపఁగూడదు. ధర్మవిరుద్ధ మెచటనైన జరిగినచో
 దానినిఁ దొలఁచుటకు నెంతటి సాహసకర్మమునుగాని యొసర్ప
 వలయును. యోధుఁడగు త్పత్రియుఁడు యుద్ధమొనర్చినచో ధర్మ
 స్థాపన మొనర్చినవాఁడొకటియగాక కీర్తి నార్జించిన వాఁడగును.
 యుద్ధమునఁ జచ్చినచో నట్టివీరునకు స్వర్గసుఖము సంభవిల్లును
 గాని పాపమురాదని హిందూమతము. ఇక ధర్మాధర్మ నూత్న
 ములు నిర్ధరించుట రాజుల పని యగునుగాని యోధుల పని గాదు.
 రాజభృత్యన్యాయమునుసరించి ప్రతియోధుఁడును యుద్ధమొనర్పక
 తప్పదు. అట్టి యుద్ధమునుండి తప్పించికొనిన పంద మహాపాతక
 మొనరించిన వాఁడయి రౌరవాది నరకముల పాల్యడును. అర్జునుఁ
 డొనరించునది ధర్మయుద్ధము. అర్జునుని సాహస విక్రమములో దళ
 దిశలందు వ్యాపించియుండెను. అట్టి వీరుఁడు యుద్ధభీరువైనచో
 దేహానంతరమున నరకప్రాప్తియును బ్రాణమున నుండునపు డపకీర్తి
 కిని, నవహాస్యమునకును లక్ష్యభూతుఁడయి జీవచ్ఛవత్వమును గాఁ
 గలదని భగవంతుఁ డర్జునునకు నొత్తియొత్తిచెప్పెను. యుద్ధమొన
 ర్చినచో స్వజన సంహారమునుండి తనకుఁ బాపముపచ్చునని యర్జు
 నుఁడు భీతిలెను. యుద్ధము వదలినచో మహాపాతక మొనర్చినవాఁ
 డవగుదువని భగవంతుఁడు బాధించెను. వైరితిగ్రస్తర్జునుని మానస

వ్యాకులతను బోకార్చి, కులధర్మాచరణ మవశ్యక కర్తవ్యమని యొత్తి
జెప్పి భాత్రపులదూషణ, మానవునకు మరణమూర్తమని తెలిపి యుద్ధ
నుని మానసమునందుఁ బొరుషమునించి యుద్ధకర్మ మాచరింపుమని
కర్మయోగోప దేశమునకుఁ బీతికగా ముందు గొన్నివిధు లుపదేశిం
చుచున్నాడు.

12. 39. ఏమాతే భిహితా సాంఖ్యే బుద్ధి ర్యోగే త్విమాం శృణు ।

బుద్ధ్యా యుక్తో యయా పార్థ కర్మ బంధం ప్రహస్యసి ॥

అర్జునా! నే నిదివఱకుఁ దెలిపినది యాస్మత్కర్మ విషయమగు సాంఖ్య
బుద్ధి, ముందు నీకుఁ దెలుపఁదగినది యేమియనః-ఏ బుద్ధితోఁ గూడినవాఁడవై కచ్చి
వలవలనఁ గలిగెడి బంధములను బొందవో యట్టి యోగవిషయకమయిన బుద్ధిని
తెప్పెదవినుము. ఈ శ్లోకము ముప్పది శ్లోకానంతరమే యుండవగినది. ఎటుల నెని
మిది శ్లోకములు మధ్యన దూరి యిది ముప్పది తొమ్మిదవ శ్లోకమువ్వనో తెలి
యదు. సాంఖ్యయోగ మనునది కాస్త్రబల్య జ్ఞాన ముద్భవించుటకునై బోధింపఁ
బడినది. కర్మయోగ మనునది యాచరణ విధానమును దెలుపునట్టిది. (Theory
and practice) అర్జునా! ఈ కర్మయోగమును దెలిసివర్తింతువేనిఁ బరమార్థ
జ్ఞానమునొంది సంసారమునుండి విముక్తుఁడవైవచ్చు. సాంఖ్యబుద్ధికి సంతరంగ
సాధనమగు శ్రవణాది యోగ్యత నీకులేదు. నీ వత్వేంత మలినమయమగు సంతఃకర
ణము గలిగియున్నావు. కావున నీవు బహిరంగ సాధనమయిన కర్మమును బ్రారంభ
మున ననుష్ఠింపవలెను.

1. 12-30 శ్లోకములలోని సాంఖ్యము జీవాత్మనే బోధించునుగాని పర
మాత్మను గుఱించి బోధింపదని విశిష్టాద్వైతుల వాదము.

2. పరమాత్మను గుఱించిన్ని జీవాత్మను గుఱించిన్ని బోధించునని ద్వైత
వాదము.

3. జీవాత్మ పరమాత్మ లొక్కరై నందున పరమాత్మకే నన్వయించునని
యద్వైతులవాదము.

ఈ శ్లోకమునందలి “యోగపదమునకర్థము” పాఠంజలి సూత్రము
లోని “యోగశ్చిత్తవృత్తి నిరోధః” చిత్తవృత్తిని నిరోధించుట యోగార్థమని

కాదు. కర్మానుష్ఠానమని యర్థము. విద్యదవస్థయందు జ్ఞానోపదేశము జేయుటయు నవిద్య దవస్థయందు కర్మోపదేశముఁ జేయుటయుఁ దగుననియూఁ దెలుపబడెను. జ్ఞానమునొకవేళ సేవదేశించినను బ్రహ్మవిషయమైన బుద్ధికలుగనియెడలఁ జిత్తదోషము గలిగియున్నదని తలఁచి యా చిత్తదోషము పోవుట కొఱకును నాత్మ తత్త్వ సాక్షాత్కారము కలుగుటకును కారణమగు వేదోక్తకర్మమును ఫలాభిలాషను వదలి సుఖదుఃఖములందు సమానబుద్ధి కలవాడవయి చేయవలసినదని బోధింపఁబడినది. దీనినిఁబట్టి నిర్మలాంతఃకరణము గలవారికి జ్ఞానోపదేశము తగినదనిన్ని మలినాంత కరణము గలవారికి కర్మోపదేశము తగినదనిన్ని మనమెఱుంగనగును. అయితే కర్తయును గర్మమును గరణమును సర్వము మిథ్యయని తలంచి సకలకర్మములను సన్నద్ధినించి యూహకయంట సుఖముగా నుండునని యర్థముఁజాతేపించునని నందియించి భగవంతుఁడు వలికినచేపునః- నిజము, కర్త, కర్మ, కరణములు సర్వములు మిథ్యలు. అది తెలియుటయే జ్ఞానము. అహంకార మమకారములతోఁ గూడిన సంసార ప్రమమును, బోగొట్టునదదియేను. అయితే యట్టిజ్ఞాన మారూఢుని అనఁగా బ్రహ్మనిష్ఠను బొందినవాని విషయమగునుగాని బ్రహ్మనిష్ఠను బొందవలెనను తలంపుఁగల యాహురుక్షువు విషయముగ నుండదు. ముముక్షువగువాఁడు కర్మముయొక్కయుఁ గర్మసన్న్యాసముయొక్కయు మార్గములు తెలియుట యత్యవశ్యకము. కావుననే ప్రారంభమునఁ గర్మానుష్ఠాన విధానమును బోధించుట కొఱకు భగవంతుఁడీ శ్లోకమును బలికెను.

ఆత్మేవణముః—ఈశ్వరుఁడే చేయువాఁడనియును, చేయించువాఁడనియును, ఫలము ననుభవించువాఁడనియును నిశ్చయముగాఁ దలంచి ప్రవర్తించిన యెడల సంసారబంధ నివర్తియగునుగదా? అట్లగుచుండఁగా నాత్మజ్ఞానముచేత కర్మబంధము తెగునని చెప్పు నేల?

సమాధానముః—అయ్యో! కర్మబంధము చేనివలనఁ బోవును. ఈశ్వరార్పణ బుద్ధి చేతఁ గర్మములు చేయుటవలనఁ గర్మబంధము తెగునా? లేక ఈశ్వరుఁడే చేయువాఁడనియును చేయించువాఁడనియును, కర్మములయొక్క ఫలము లనుభవించు వాఁడనియును చెప్పటమా ప్రముచేతఁ గర్మబంధములు తెగునా? అని విచారించి చూచిన యెడల నా రెంటిలో నేదియును యుక్తముగ నుండలేదు. ఏల

యనః. పరమేశ్వరుడు లోకములో నెవరియొక్కయు సుకృత
దుష్కృతములను గ్రహింపఁడు. గనుక కర్మముల నీశ్వరార్పణ
ముగఁ జేయుట మాత్రముచేతఁ గర్మరాహిత్యము సంభవింపదు.
ఒకపేళఁ గర్మము లీశ్వరార్పణముగఁ జేయుట మాత్రముచేత నై
ష్కర్మ్యము సంభవించునని యంగీకరించినను ననేకశోటిబ్రహ్మ
కల్పములందుఁ జేయఁబడినవియును నీశ్వరార్పితములు గానివి
యును నగు సుకృతాదికర్మములకు నివృత్తి సంభవింపనేరదు.
మఱియును, పరమేశ్వరునియందలి భక్తి యీ జన్మమునందలి
దగుటవలనఁగూడ పూర్వజన్మమునందలికర్మమున కర్పణము
సంభవింపనేరదు.

జన్మ మెప్పుడు కలిగినదో యది మొదలుకొని భక్తి కలిగినదని చెప్పినయె
డల పూర్వజన్మమునందే ముక్తుఁడు కావలసి యుండును. కావున నేవిధముగఁ జూచి
నను కర్మముల నీశ్వరార్పణము చేయుట మాత్రము చేతనే నైష్కర్మ్యము కలుగు
నని చెప్పట యుక్తముగాదు. తనచేతఁ జేయఁబడిన కర్మము ఫలము కలుగఁ జేయక
పోనేరదు. కావున నీశ్వరుఁడే చేయు వాఁడనియును, జేయించు వాఁడనియును,
బలుకుటచేఁ గర్మబంధము నివర్తించి పోనేరదు. అయితే, యోగబుద్ధితో ననఁగా
గర్మమార్గబుద్ధితోఁ గూడుకొనిన వాఁడయినయెడలఁ గర్మబంధము వదలఁగలఁడు.
అనఁగా ఫలాభిలాషను వదిలి కర్మమును జేసినయెడల నట్టి కర్మము బంధమును గలు
గఁ జేయఁ జాలదు. కావున మోక్షమును గోరువాఁడు నిష్కాముడై చిత్తశుద్ధి
కొఱకు గర్మమునుఁ జేయవలసినది. ఎటులాలోచించినను నిర్వికార శుద్ధాత్మ జ్ఞాన
మువలననే కర్మబంధము నివర్తించి పోవునని తెలియవలెను. భగవంతుఁ డిదివరకు
నుపదేశించిన జ్ఞానయోగమును ముగించి యాజ్ఞానయోగమునకు సాధనమైన కర్మ
యోగమును నీ శ్లోకముచేఁ గొనియాడుచున్నాఁడు.

2. 40. “ నేహా భిక్రమ నాశోస్తి ప్రత్యవాయో న విద్యతే, |

“ స్వల్ప మప్యస్య భర్మస్య త్రాయతే మహతో భయాత్. ||

అర్జునా! ఫలాభిలాషను వదిలి కర్మమును జేయుటకుఁ బ్రారంభించి

యంతటితోఁ జాలించి కొనుట చేతగూడ ఫలము కలదు. మఱియును, ప్రారంభించిన పిదప ముగియుటకుఁ బూర్వమనఁగా మధ్యకాలమునందు స్వల్పదోషము లేవియైనను గలిగినప్పటికిని దోషములేదు, మఱియును మోక్షమార్గరూపమయిన యీ నిష్కామకర్మమును కొంచెముగాఁ జేసినను, మిగుల గొప్పపయినట్టిన్ని జనన మరణ ప్రవాహ రూపమైనట్టిన్ని సంసారము వలనఁ కలగిన భయమునుఁ దొలఁ గఁజేయును.

కామ్యకర్మము లొనరించునపుడు మంత్ర వజ్రాద్యవ యవములలో నేలోపము కలిగినను దోషము కలుగును. నిష్కామ కర్మ మొనరించునపుడట్టి లోపములు కలిగినను దోషమురాదు. ఏ ఫలము నభిలషింపక చిత్తశుద్ధికొఱకు యజ్ఞాది కర్మములను నారంభించి పూర్తిగఁ జేయలేక శక్త్యానుసారముగఁ గొంచెముగఁ జేసినను నా యజ్ఞాది పుణ్యకర్మములు గొప్ప సంసార భయమునుఁ బోగొట్టును. నిష్కామ కర్మము లేవియొనర్చినను నెంతమాత్ర మొనరించుచు పదలినను చిత్త శుద్ధి పూర్వకమగు ఫలమున్నదిగాని దోషమేమాత్రములేదని నిష్కామ కర్మయోగమును భగవంతుఁ డీశ్లోకమునఁ గొనియాడినాఁడు. కామ్యకర్మమునకును నిష్కామకర్మమునకునుగల భేదమగపఱచినాఁడు. ఇట్టి కర్మ మొనరించుటచే యమునిభ యమునై తముండదని యర్థమగుచున్నది.

2. 41. “వ్యవసా యాత్మికా బుద్ధిరేకేహ కురునన్దన ।

“బహు శాఖా హ్యన న్తాశ్చ బుద్ధయో వ్యవసాయినామ్ ॥

అర్జునా! ఈ విధానమునందు నిశ్చయాత్మకమగు బుద్ధియొక్కటియే ముఖ్యము. నిశ్చయము లేనివారి బుద్ధులు లెక్కలేనివియును గర్మాపేక్షనుబట్టి యనేక శాఖలుగలిగినవిగాను నుండును. ప్రతిమనుజుఁడును నాత్మ నిత్యమను బుద్ధి గలిగి యుండవలెను. ఆ బుద్ధియందెట్టి చాంచల్యమును గూడదు. మఱియొక ముఖ్యమైన హితోపదేశ మేమనినఁ బ్రతిమానవుఁడును గర్మ మాచరింపవలెను. ఆ రీతిగ నాచరించుటలో నందునుండి తనకేఫలము నపేక్షింపరాదు. ఇట్టి కర్మాచరణము లభ్యసించుచు వచ్చినయెడల మానసక్షేత్రము శుద్ధిపడి యాత్మతీర్థ మెఱుంగుటకుఁ గారణమగును. ఈ కర్మాచరణమునుండి మానవుఁ డేకాగ్ర చిత్తుఁడగుటకుఁ గారణమగును. ఫల మపేక్షించుచు గర్మము లాచరించు చుండినచో ఫలము లనేక విధముల్గుటచే మనస్సు ననేకమార్గములు ద్రొక్కుచుండును. దానినుండి చిత్తస్థై

ర్యము కలుగదు. చిత్తైశ్వర్యము కలుగక. యాత్మైశ్వర్యమెటుగంట. సాధ్యము కాదు. కావునఁ జిత్తస్థిరత్వ మభ్యాసయోగమున నార్జింపవలెను. నిష్కామ కర్మచరణమున నట్టి యభ్యాసయోగము లభించును. కర్మ ప్రాముఖ్య మింతగనున్నది. జీవకి బంధ హేతువు కర్మమేను. బంధవిమోచన కారణముఁ గర్మమేను. ఇట్టికర్మమేమి? ఇదియెప్పుడు వచ్చినది? యని ప్రశ్నలడుగవచ్చునుగాని సమాధాన మిచ్చుట కష్టము. భౌష్యకారులెల్లరు గర్మమనాదియని నిర్ధరించినారు. అసఁగా నాదిలేనది. అయితే దానికి సంత్యము కలదు. దానికి సంత్యము కలిగించుట మానవయత్న సాధ్యము. ఆత్మైశ్వర్యము గలిగినపుడు కర్మమునకు సంత్యము గలుగును. అంతవఱకును నిష్కామ కర్మమొనర్పక తప్పదని భగవంతుఁ డుపదేశించెను. మనస్సు రెండువిధములుగ నుండును. శుద్ధము. అశుద్ధము,

“ మనో హిన్ద్వి విధం ప్రోక్తం శుద్ధంచా శుద్ధమేవచ ।

“ అశుద్ధం కామసంకల్పం శుద్ధం కామవివర్జితం ॥

కామసంకల్పమును వదిలి, యీశ్వరార్పణముగ నొనర్పఁబడు వ్యవస్థ, యాత్మక కర్మఫలము సంసార తరణమని భగవంతుఁడు కర్మయోగమును బోధింప నుపక్రమించుచున్నాడు.

వై శ్లోకమునందు భగవంతుఁడు సాంఖ్య బుద్ధి యనియును యోగబుద్ధి యనియును రెండుబుద్ధులు మాత్రము వచించెనుగాని, మిగతవియగు తార్కిక, వైయాకరణ, మీ మాంసక, తౌద్ధ, నాస్తికాదిబుద్ధు లెవ్వియును నుడువఁడా యెను. కారణమేమనినః-జ్ఞానము గలుగుటకు సాధనమైన యోగమును, సాధ్యమైన సాంఖ్యమును నను రెండు బుద్ధులు మాత్రమే సంసార నివర్తకములును, మోక్షమునకు సాధనములును, వేదాదిప్రమాణ సిద్ధములును నగుటవలన నీ రెండుబుద్ధులుమాత్ర ముపదేశించెను. ఈ రెండుబుద్ధు లెవరికిఁ గలుగునో వారికి నితరములైన విపరీతబుద్ధులు కలుగవు. ఇతరములైన బుద్ధులు మోక్ష ప్రతిబంధకములును సంసారవృద్ధికి హేతువులు నగుచున్నవి. కాణాది విపరీతబుద్ధులు గలవారికి నానావిధ మనోరథములు కలుగుచుండును. దానికిఁగాను వారు క్రామ్యకర్మము లొనర్తురు. వారికి భగవదర్పణ బుద్ధియుండదు. కావున నట్టివారు సంసార సాగరమున మునిగి నశింతురు.

మోక్షకారణసాధనము బుద్ధియెటులగును? బుద్ధిజడమాయెనే జడమునకు మోక్షము కలిగించు శక్తి యెటులవచ్చెను. ఇక నాత్మకార్యము మోక్షమందు మాయాత్మనిర్గుణము నిష్క్రియాకారియని తెలుపబడినది. కావున నాత్మకు స్వాతంత్ర్యము లేదయ్యె. ఆత్మయు, బుద్ధియు, రెండు నస్వాతంత్ర్యశక్తులైనపుడు, క్రియాకారిత్వ మెటుల సిద్ధించును? ఈ యాక్షేపణము స్వాభావికముగ సిద్ధించును. సమాధాన మేమనిన:- నాత్మమూలమున నిర్గుణ శుద్ధ బుద్ధ ముక్త స్వరూపమైనను కర్మవాసనా ద్యుపాధులచే జుట్టబడినపుడు దానిలో నిలువజాలని కారణమున నాత్మకు నట్టి కాలంబున మాత్ర మాగతుక ప్రేరణ శక్తి కలుగుననిన్ని యాబలముచే బుద్ధికి వివేకజ్ఞానము కలుగుననిన్ని దానిచే జ్ఞానముద్భవించుననిన్ని బుద్ధియాజ్ఞలను దిరస్కరించిన యింద్రియములకార్యములవలన నజ్ఞానము సంభవించు ననిన్ని తెలుపబడినది. దీనినిబట్టిచూడ నుపాధిబలమున నాత్మ కొన్ని కాలములం దుపగుణమగునని యేర్పడును.

సంసారమెట్లు నశించును? అది నశింపజేసి మోక్షము కలుగదుకదా? అని ప్రశ్నింతువేని తెలిపెదను వినుము:-

అన్వయ వ్యతిరేకమను ప్రమాణముచేతను, పదార్థపరిశోధకమైన వేదాంతశాస్త్రముచేతను నాలోచింపగా ననేక జన్మములందుఁ బుణ్యకర్మములు చేయుటవలనఁ జిత్తశుద్ధి గలవారికి వివేకరూపమైన బుద్ధి గలుగుచున్నది. ఆ వివేక రూపబుద్ధిచేత నిర్మలమైన మంచిజ్ఞానము కలుగుచున్నది. ఆ నిర్మలజ్ఞానముచేత పైన వివరించిన విపరీత బుద్ధులు నశించు చున్నవి. ఆవిపరీతబుద్ధులు నశింపగా సంసారమనునది తనకు వాఢారమగు నజ్ఞానము లేకపోవుటచేత నుండుటకు శక్తిలేని ధయి నశించును. అజ్ఞానముండినపుడే సంసారమున్నది. అజ్ఞానము లేకున్న సంసారముండదు. పూర్వోక్తమైన నిర్మలజ్ఞానమునుండి మోక్షము కలుగుచున్నది. ఆ నిర్మలజ్ఞానము లేకున్న మోక్షము సంభవింపదు. ఇట్టి యన్వయ వ్యతిరేకప్రమాణముచేతఁ గలిగిన జ్ఞానము సంసారమును నశింపజేసి, మోక్షము కలిగించుటకు హేతువగును. వ్యవసాయాత్మిక బుద్ధి లేనివారికి విపరీతబుద్ధులు కలుగుచుండును. ఇకఁ బదార్థ పరిశోధకమైన వేదాంతశాస్త్ర మెట్టిదియన “ భీష్మాదులు నశించుదురనిన చోట ” భీష్మాది పదములకు వాచ్యార్థములైన శరీరములు నశించుచున్నవనియా? లేక భీష్మాది పదములకు లక్ష్యార్థములైన యాత్మలు నశించు చున్నవియా? అని

విచారించి లక్ష్యాన్తమైన యాత్మ నిత్యముగనుక నశింపనది యనియును, వాచ్యాన్తములైన శరీరము లనిత్యములు గనుక నశించుచున్నవినియును యుక్తియుక్తముగ యాదాన్తమునుఁ దెలుపు శాస్త్రము. పై రెండు ప్రమాణములనుఁబట్టి జనించిన యాత్మ తత్త్వజ్ఞానమునందు వ్యవసాయాత్మికబుద్ధి కలిగినవానిసంసారము తొలగును.

42. “ యా మిమాం పుష్పితాం వాచంప్రవద స్త్యవిపచ్చితః

“ వేద వాద రతాః పార్థ, నాన్య దస్తీతి వాదినః

వేదమునందనేక భౌగములు కర్మకాండమును చెప్పినట్టివి. స్వల్పభాగములు జ్ఞానకాండమును దెలుపునవి. అందుఁగర్మములను చెప్పినట్టిభౌగము లాకర్మములందు మిగులయాస్క్మిగలుగుటకు గాను క్రతువులను జేసినయడల నఖండసుఖమును గలుగఁజేయునని ఫలస్తుతులు పలుకుచుండును. అట్టివేదవాక్యములన్నియు నర్థవాదవాక్యములు. అట్టివేదవాక్యములను స్వల్పజ్ఞానముగలవారు వేదార్థతత్త్వమునుఁ దెలిసికొనఁజాలక నన్ని కార్యాకార్య విచారములేక స్వగ్నాదిఫలమే యుత్తమ ఫలమనియును దానికంటె నన్యమైనవస్తువు లేదనియును బలుకుచున్నవారు. అట్టివారికి వ్యవసాయాత్మికబుద్ధి జనింపదు.

పుచ్చిన మోడుగఁబట్టు సాధారణముగాఁ జూచుటకు రమ్యమై యుండును. అటులనే విఫలతయు నుండును. ఆయందమునకుఁ దగిన ఫలములే మాత్రమునులేవు. రుచికరములు గావు ప్రాణాపాయ కరములుగ నున్నవి. అర్థవాదములుగల వేదము లట్టివేను. అవాక్యములనిత్యఫల స్రతిపాదకములు. అర్థవాదములందు మానసముంచి తత్ఫలాభిలాషచే జేయంబడు కర్మములు బంధములై పరిణమించును. అట్టివారు వేదార్థ తాత్పర్యజ్ఞానములేని యవివేకులని తెలియవలెను. స్వగ్నాదికమే పరమపురుషార్థమని తలఁచునట్టివారికి నంతఃకరణములందు మోగబుద్ధిపుట్టదని యాశ్లోకము మొదలుకొని మూడుశ్లోకములందు బలుకఁబడినది. కాముకులు కష్టములను గలుగఁజేయునట్టికోర్కెలవలంబించుటకుఁగారణమును, దెలియఁజేయుటకు నై ముందు శ్లోకముప్రాయఁబడినది.

శ్రీ శంకరాచార్యులవారు కామ్యకర్మములును గుఱించి వేదములుపలుకు కర్మకాండననుసరింపరాదని పలికిరి. శ్రీరామునుచాచార్యుల దేరిలిగ నభిప్రాయపడిరి.

శ్రీమద్వాచాస్పదము మాత్రము వేదములెల్ల నిశ్చయముగు జ్ఞానార్థమే బోధించునని యును దానిలోని బాహ్యార్థమును మాత్ర మవలంబించి జనులు కామ్యకర్మములొన రించుచున్నారనిన్ని యంతర్థముఁ దెలియఁ జాలకయున్నారనిన్ని యర్థముచేసిరి. వేదవాదరతః. అనగాబాహ్యార్థమని తాత్పర్యపడినారు.

43. కామాత్మాన స్స్వర్గపరా జన్మ కర్మ ఫల ప్రదామ్||,
క్రియా విశేష బహుళాం భోగైశ్వర్య గతిం ప్రతి||.

అవిద్వాంసులు కామాసక్తులగుటచేత మోక్షమొకటి యున్నదనియే తలఁపక స్వర్గాది సుఖమే ముఖ్యమైనప్రయోజనమని తలఁచి యేవాక్కులు, స్వర్గాది సుఖముననుభవించుటకును పశుపుత్రకళత్రాది సకలసమృద్ధిగలుగుటకును, సాధ నములో, యేవాక్యములచేత నుత్తమమధ్యనూధమములును కర్మఫలములును, నయి దేవజన్మము, పశ్వాదిజన్మము, మనుష్యజన్మము కలుగునో, యట్టిమాట లాడుచు మూఢులై జననమరణరూపమైన సంసారమందుఁ బ్రవర్తించుచున్నారు. ఫలాభిలాష చేతనే కర్మమును జేయవలసినదని పలుకుపూర్వమీమాంసకులు చూచుటకు మో త్రమ మనోహరముగా నుండునట్టి యర్థవాదములయందలి విషయములును సత్య ములని తలఁచుచున్నారు. అర్థవాదములుగ ఆ శ్రుతులు వేదాంతర్గతములు కావున నవియప్రామాణ్యములుకావు. అయితే యవిబోధించు కామ్యకర్మములు దుఃఖహేతు వులగు జన్మములను వణ్ణాశ్రమాద్యభిమానమే నిమిత్తముగాఁగల కర్మములును, నశించునట్టి స్వర్గపశుపుత్రాది సంపదలను తెంపులేకుండు నటుల గలుగజేయు చుండును. అవియెప్పటికిని విశ్రాంతికలుగఁజేయఁ జాలవని దెలియవలెను.

2. 44. భోగైశ్వర్య ప్రసక్తా నాం తయా పహృతచేతసామ్||
జ్యవసాయాత్మికా బుద్ధి స్సమాధౌ న విధీయతే.

అటువంటికామాసక్తులై స్వర్గాదిసుఖమే ప్రధానమని తలఁచి స్రక్ష్మంద న్నాది విషయసుఖానుభవమును, బ్రభుత్వమునుఁగోరి వానియందే మనస్సుగలవార యి యీకర్మములను జేసినయెడలభోగైశ్వర్యాదులు గలుగునను నట్టివేదముయందలి

చాక్యములను పూచినమోదుగువలె ఫలములేనివని యెఱుఁగక నమ్మి భ్రా మములను పూచినమోదుగువలె ఫలములేనివని యెఱుఁగక నమ్మి కీతాత్పర్యమని నిశ్చయించి చెప్పఁదగిన ప్రజ్ఞలేనివారికి

నిశ్చయాత్మికమైనదియు నాత్మస్వరూపమును చెలిసికొనుటకు సాధనమైనదియునగు సాంఖ్యయోగ రూపబుద్ధి వారి యంతఃకరణముల యంతఃకరణమును గలుగదు గావున వారాత్మస్వరూపజ్ఞానములేని వారయి మోక్షమును బొందక సంసారమందే యెల్లప్పుడు బ్రవర్తింతురని తాత్పర్యము.

పై శ్లోకమునందు “ న్యవసానాత్మికా బుద్ధిస్సమాధౌ నవిధీయతే ” అనియున్నది. నిశ్చయమే స్వరూపముగాఁగల సాంఖ్యయోగ రూపమైన బుద్ధి, యంతఃకరణమున జనింపదని యర్థము. ఇచట సమాధిశబ్దమునకు సంతఃకరణమని యర్థము. కొందఱు చిత్తవృత్తి నిరోధమని యర్థమనియెదరు. సకల ప్రపంచమును బరమాత్మ యందుండును గనుక పరమాత్మ సమాధియని కొందఱుందురు. నేనే బ్రహ్మమని తలఁచికొని యుండుట సమాధియనీ మఱికొందఱు అందురు. చిత్తైగ్రాగత సమాధియని కొందఱుందురు. ఏ యే సందర్భమున నే యే యర్థముఁ జెప్పవలయు నో యా సందర్భోచితముగ సమాధిశబ్ద మన్వయింపవలెను. ఇచట సమాధిశబ్దమునకు సంతఃకరణమని యర్థము చేయవలెనుగాని మఱి యేయర్థమును సరిపడదు.

కామ్యకర్మములకుః జిత్తశుద్ధి గలిగించునంతటిశక్తియుండినను నవి ఫలాభిలాషచేతఁ జేయఁబడిన వయ్యేనేనిఁ జిత్తశుద్ధి గలిగింపఁ జాలవు. ఒకవేళఁ గలిగించునని తలఁచినను నది యాత్మజ్ఞానమునకు నుపయోగింపదు. కామాత్మలును స్వర్గపరులును నగువారు యోగబుద్ధిని, దానిఫలమునుఁ బొందఁజాలరు. “ కారణాభావే కార్యాభావః ” యను న్యాయానుసారముగఁ గారణమగు యోగబుద్ధిలేని వారికిఁ గార్యమగు మోక్షము కలుగనేరదు. కావున ఫలాభిలాషచేతఁ గర్మములు చేయఁగూడదనిన్ని యట్టివారికి మోక్షము కలుగనేరదనిన్ని తాత్పర్యము. ఈ విషయమును నర్థునునకుఁ జక్కఁగఁ దెలియఁజేయుటకుఁ బైమూడు శ్లోకములు చెప్పఁబడినవి.

అల్పజ్ఞులగువారు వేదములందుఁ జెప్పఁబడుస్వర్గాది ఫలములందా సక్తులగుటచే స్వర్గాదులకంటె ఫధికమయినఫలము లేదనిచెప్పుదురు. కామములకు లోనగు మనస్సుకలవాడుసైతము స్వర్గమే పరమపురుషార్థమని తలంచి కోరుచుండును. స్వర్గాదిఫలముల ననుభవించినపిదప మఱల జన్మకర్మములఁ గలిగించునదియు, నానావిధ కర్మములను బ్రతిపాదించునదియు భోగైశ్వర్యములు గలిగించుటకుఁగాను ప్రప

ర్తించునదియును మోక్షరూప ఫలమపుడుసార్థము కామింజేసి యాసాతరమణీ
యంబునునగు వేదవాక్కులను ప్రధానములుగఁ బలుకుచుందురు. అట్టివారి
వాక్కులువిని జనులు జ్ఞానహీనులయి భోగైశ్వర్యములు పొందుచు వానియందె
యాసక్తులయి యుందురు. అట్టివారి మనస్సు సందోకా నొకప్పుడును మున్ను
చెప్పిన వ్యవసాయాత్మక బుద్ధి పుట్టదు. భారత యుద్ధకాలములోనే యాస్తికులలో
రెండు వాదములుండెను. కొందఱు వేదకర్మము లవశ్యకర్తవ్యములనిన్ని యవియే
మనుజునకు సర్వసుఖములు సమకూర్చునవి యనిన్ని వానిని వదలి, యే సుఖ
మును మనుజుఁ డాజ్ఞింప మార్గములేదనిన్ని వాదించుచుండిరి. మఱికొందఱు వేద
కర్మ మార్గములు సరికావనిన్ని వేదాంత మార్గమే స్వగ్గాది సుఖమునకంటె హె
చ్చుగు మోక్షానందము కలిగించునట్టిదనిన్ని వాదించుచుండిరి. భగవంతుఁడు తన
బోధనలో వేదవాడులు చెప్పరీతి వేదమార్గములేదనునది తప్పనిన్ని. వేదాంతు
లు వాదించునదియే సరియయిన మార్గమనిన్ని, వేదకర్మములు మానసశుద్ధికిగాను
నిష్కామ ప్రవర్తకులై యొనరింపవలె ననియును, కామ సంకలిత చిత్తమునఁ గర్మ
ములొనరించినచోఁ జిత్తశుద్ధి కలుగదనిన్ని; చిత్తశుద్ధితేనివానికి మోక్షము లేద
నిన్ని మోక్షముకలుగునపుడు “ పునరపి జననం పునరపిమరణం ” మనురీతిగ
జనన మరణాది దుఃఖములు గలుగుచుండుననిన్ని బోధించెను. ఈ విషయమునే
భగవంతుఁడు మఱలఁ బలుకుచున్నవాఁడు.

ఈ శ్లోకములోని “ సమాధి ” శబ్దమునకు నచ్చైత విశిష్టాచ్చైత్యము
మానసమని యర్థముచేసిరి. చైత్యములు చైవమునందు నిజమగు విశ్వాసమని
యర్థము చేసినారు.

2. 45. త్రైగుణ్య విషయావేదా నిస్త్రైగుణ్యో భవాద్భవః ।

నిర్ద్వంద్వో నిత్యసత్త్వస్థో నిర్మోగక్షేమ ఆత్మవాన్ ॥

అర్జునా! వేదములు సత్త్వ రజస్తమములతోఁ గూడినవారికిఁ దత్తదను
రూపఫలమును బ్రతిపాదించుచున్నవి. కాబట్టి త్రైగుణాతీతుఁడవయి శీతోష్ణాది
ద్వంద్వములను విడిచి యెప్పుడును సత్త్వగుణ ప్రధానుఁడవయి యోగక్షేమముల
నపేక్షింపక యుండుము. ఇటులుండిన వారికే యాత్మవిషయకజ్ఞానముగలుగును.

“రస్వర విరోధార్థములిచ్చు రెండువాక్యములున్నవి.

అవి యెవ్వియనిన:—

(1). త్రైగుణ్య విషయావేదా, నిన్ద్రైగుణ్యోభవాద్భవ

(2). నిత్యసత్త్వస్థః.....భవ

సాత్విక రాజస తమోగుణ సహితమగు సంసారాభివృద్ధినిఁ దెలుపునవి వేదములు కావుననీవు త్రైగుణ్యములగు సాత్విక రాజస తామస గుణములనుండి నిర్గతుఁడవయి సదా సాత్వికగుణము నాశ్రయింపుమని యున్నది.

సాత్విక రాజస తామస గుణములను వదలి సదా సాత్వికగుణము నాశ్రయింపు మనుట విరుద్ధము. సమాధానమేమన; సాత్విక రాజస సాత్విక గుణముల సమాహారము త్రైగుణ్యము. అనఁగా సంసారము వేదము సంసారాభివృద్ధి నొనఁ రించు కర్మకాండము బోధించును. కావుననీవామూర్ఖము నాశ్రయింపక నిన్ద్రైగుణ్యుఁ డవైనిత్యసత్త్వస్థుఁడగుటకు నవేక్షింపుము. అనఁగా సదాకాల ముండు నట్టి సత్త్వగుణ మెవనికేగలదో యట్టిబ్రహ్మము యొక్కస్థితిసండుటకుఁ బ్రయత్నింపుము. భాష్యకా రులు మఱిగొన్ని యర్థములు చేసినారు. అన్నిటిలోను బైయర్థమే సమంజసముగ నున్నది. ఇందు మఱియొక సంశయము కలుగుచున్నది. వేదములెట్లును సంసారాభి వృద్ధికరములగు సుఖములిచ్చు కర్మముల బోధించునవియేనా? మోక్షమా జ్ఞించువిధమును దెలుపవా? దీనికిసమాధానమేమనిన; “వేదములు త్రై గుణ్యవిషయ ” ములన త్రిగుణమిశ్రితమగు సంసార విషయము విశేషముగ బోధిం చునని యర్థమగును గాని సదా సాత్వికగుణము బోధింపవని యర్థముకాదు. అటుల నినచో వేదములకు నిందవచ్చును. వాస్తవముగ వేదములలో ననేక ఋక్కులు జ్ఞానవిషయమును బోధించును. వానినిఁబట్టి కదా యుపనిషదాది వేదాంత గ్రంథములు పుట్టినవి.

పై శ్లోకమునందు యోగక్షేమములను రెండు శబ్దములున్నవి. యోగ మనఁగాఁ దనకు లేనిదానిని సంపాదించుకొనుట. క్షేమమనఁగా నుండినదానిని రక్షించుకొనుట.

పై శ్లోకమునందుఁ ద్రిగుణములవిషయము గొప్పజేసి పలుకఁబడినది.

ఈ త్రిగుణము లేవివి? ఇవి పుట్టుట యెటుల? వీని లక్షణము లేమి? యనువిషయము మించుక
తెలియుట యవశ్యకము. కఫిలముని సాంఖ్యము రీతిగ ననాదిగఁ బ్రకృత్యనువస్తు
వుండును. దానినుండియే యీ ప్రపంచము. దానినుండియే దేహతత్వము లెల్ల
నుద్భవించినవి. ఆ ప్రకృతి త్రిగుణాత్మకమైనది. తామస రాజస సాత్వికములే త్రిగుణ
ములు. తామసగుణ లక్షణమేమనః చలనరాహిత్యము నిద్రాసక్తత-పనులొనర్ప
నసమర్థత, జ్ఞానహీనత. రాజసగుణలక్షణ మేమనః సదా కాలము సాహసపుంబను
లొనరింప యత్నించు చుండుట. సదాకాలము సుఖమనుభవింపఁ గోరుచుండుట.
ఆటపాటలపై విశేషాభిలాష కలిగియుండుట.

సాత్విక లక్షణ మేమనినః-జ్ఞాన మాజ్ఞింప నిచ్చుచుండు చుండుట. శీతోష్ణ
సుఖదుఃఖాది ద్వంద్వములకు లోబడక యుండుట. మితాహారత్వము.

ప్రకృతియందుఁ బై గుణములెల్ల మిశ్రములైయుండి యొక్కొకరి
యందు నొక్కొకగుణము పూర్వజన్మ కర్మానుసారముగఁ బ్రాధాన్యతఁ గను
చుండును. కావుననే మనుజు లిన్నివిధముల గుణ, పద్ధ, బుద్ధి భేదములచే నున్న
వారు. ఎల్లకాలము సాత్వికగుణ ప్రాధాన్యముఁగల మనుజుఁడు జ్ఞానవంతుఁడగును.

పై విషయమునే మఱల నించుక పెంచి వ్రాయ యత్నించెద. సత్స్వరజ
స్తమోగుణములు మూడును మిశ్రమయి యుండునది త్రిగుణము. ఇదియే జగ
త్కారణమైన యవ్యాకృతమనిన్ని మాయా తత్వమనిన్ని పిలువబడును. ఇట్టి
మాయా తత్వమునఁ బుట్టిన జగత్తు త్రైగుణ్య మనఁబడును. అట్టి జగత్తును బ్రతి
పాదించి చెప్పనట్టివి వేదములు. కావుననే వేదములు త్రైగుణ్య విషయములని
పలుకంబడినవి. వేదములన్నియును సాధ్యసాధన సాధకఫలస్వరూపముగాఁగల
లోకమును బ్రకాశింపఁ జేయునని యర్థము. కావున వేదములను త్రిగుణాత్మకముగు
లోకమును వదలి యాత్మను బొందను గోరవలెనను శ్రుతి ప్రమాణాను సారముగ
“ నిస్త్రైగుణ్యోభవ ” యని బోధింపఁ బడినది. అనఁగా వేదములను వేదకర్మ
ములను నా కర్మఫలములను వదలినవాఁడవగుమని యర్థమనకు భగవంతుఁడు
బోధించినాఁడు. అయినను బహిర్ముఖుఁడయిన వానికి ననఁగా నీవు నేనను భేదజ్ఞాన
ముగలవానికి బ్రహ్మనిష్ఠయను మోక్షమును గలుగదు గనుక “ విద్వంద్వోభవ ”
నామధూషములను గ్రహింపనివాఁడవగుమని తెలుపఁ బడినది. నిద్రను బొందువాఁ

దుగూడ నామరూపములు వదలును. అట్టివానికిఁ గూడ మోక్షము గలుగునాయని ప్రశ్నింపనగును. కావుననే “ నిత్యసత్త్వస్థోభవ ” సర్వకాలములందును బ్రహ్మ నిష్ఠుఁడవుగమ్మని యుపదేశింపఁబడినది. బ్రహ్మవేత్త యగువాఁడు బ్రహ్మదృష్టిచేతనే శరీయాత్రను జేయవలసినదని తెలుపుటకయి “ నిర్వోగక్షేమవాక్భవ ” యని పలుకఁబడినది. ఈ రీతిగ భగవంతుఁ డథ్వునునకు నుపదేశించి తన యుపదేశ తత్త్వమును దెలియఁజాలక యథ్వునుఁడు వేదము లప్రామాణ్యములని తలఁచునేమో యని సందియించి ముందు వ్రాయఁబూనిన శ్లోకాభిప్రాయమును దెలిపెను. ఈ శ్లోకమునందలి విషయశబ్దమునకు “ విషయము సంగతి ” యని యద్వైతవాదము. బాహ్యార్థమని ద్వైతులు వాదించిరి.

ఈ శ్లోకార్థము, చిక్కులలో మునిగినదని భాష్యకారు లనేకులు తమ కుఁ దోఁచినరీతిగా శబ్దార్థములను బట్టి యీడ్చినారు. పాండిత్యలక్షణమది. నాకొక యర్థము దోఁచినది. అది యెద్దియనః-“ త్రైగుణ్య విషయావేదాః ” వేదములు త్రైగుణ మిశ్రిత ఫలములిచ్చునవి. నీవు జ్ఞాన మపేక్షింతువేని “ నిన్త్రైగుణ్యోభవ ” ఆ త్రైగుణ మిశ్రితఫలము నపేక్షింపకు. ఏమిచేయవలెననిన.

“ నిర్ద్వంద్వ నిర్వోగక్షేమ ” రాజస తామస గుణద్వంద్వమును వదలుము. దానినుండి యైహిక సంబంధాన్వితలు తద్రక్షణలను సాంగత్యదోషములు మానుదువు. తామస రాజస గుణములు పోయినచో సత్త్వగుణ మొకటి నిలుచును. “ నిత్యసత్త్వస్థ ” సాత్త్విక ప్రాధాన్యగుణమే నిత్యముగఁ గలిగియుండువను. అటులుండినచో “ ఆత్మవాక్ ” యగును ననఁగా మానసము నధీనమందుంచి గొనిన వాఁడగుదువు. ఈ యర్థమునందుఁ జిక్కులేమియు నుండవని నాకుఁ దోచినది.

2. 46. “ యావా నర్థ ఉదపానే సర్వత స్సంస్థితోవకే ।

“ తావాన్ సర్వేషు వేదోషు బ్రాహ్మణస్య విజానతః ॥

అంతట నిండియున్న జలాశయము నందెంత జలము కావలసీయుండునో యంతజలము నే గ్రహించునటుల జ్ఞానియగు బ్రాహ్మణునకు సమస్తవేదము లందు నంతే ప్రయోజనముండవలెను. దప్పిగొనినవాఁడు నిండు తటాకమునుండి తన దప్పికిఁ దగినంత జలమును గ్రహించినరీతిగ నానా విషయములు ప్రతిపాదించు

వేదమునుండి ముముక్షువుగనువాడు తనకు నుపయుక్తమగు మోక్షసాధన సార మంతకలదో యంతమాత్రము గ్రహించి మిగతది వదలవలెను. రుచ్యమగు నీరు నలు దిక్కుల నిండియుండ బావిసే వెలకు గోరుదురని కొందరర్థము చేసినారు. బావి నుండిగాని నిండు తటాకమునుండిగాని వచ్చిగొనిన పాడెంత నీరు తనదప్పినార్పను కావలయునో యంతజలమే ద్రావునటుల తెలిసినవాడు వేదములనుండి తన జ్ఞాన సాధనమున కెంత కావలయునో యంతమట్టుకు గ్రహించునని ఫలితార్థము. ఈ శ్లోకమునకు ననేకార్థములు వ్రాయఁబడినవి. అవి సాకు సమంజసములుగ లేవు. పై బోధనలు విని యర్జునుఁ డాత్మవిచారాయత్తచిత్తుండయి కర్మానుష్ఠానము బొత్తిగ వదలునేమోయని శంకించి యీ రీతిగ మఱలఁ బలికెను.

2. 47. “కర్మ ణ్యేవా ధికా ర స్తే మాష లేషు కదాచన ।

“మా కర్మ ఫలహేతు ర్భూతౌతే సంగోస్త్య కర్మణి॥

అర్జునా! నీకుఁ గర్మములందే యధికారముండవలెను. గాని యెప్పుడయి నను నా కర్మఫల మందధికారముండరాదు. నీవు కర్మఫలమునకుఁ గారణుడవు కావలదు. కర్మములను మాత్రము విడవకుము. కర్మములు సేయుము, ఫలము వదలుము. కర్మలు వదలకు, ఫలముగోరకు. ఈ శ్లోకార్థమే భగవద్గీతలోని కర్మ యోగమునకెల్ల బీజమంత్రముగ నున్నది.

అర్జునా! నీ విప్పుడు గురు భీష్మాది పథనుఁగూర్చి వ్యసనము నొందు చున్నావు. గనుక పామరుడవై యున్నావు. అక్కారణంబున నిప్పుడు నీవు వేదోక్త కర్మములను జేయుటకే యధికారివిగాని జ్ఞాననిష్ఠ కధికారివికావు. ఆ కర్మముల నెల్లప్పుడు ఫలమునుగోరక భగవదర్పణముగానే చేయవలెను. ఫలములనుగోరి చేసినయెడల కర్మఫలమైన జన్మమునీకు సంభవింపక తప్పదు. అట్లని కర్మములను జేయకుండుటయందుఁ బ్రీతిఁగలవాడవుగాక ఫలమునుగోరక యక్కరతో వేదోక్త కర్మములను జేయవలెను. కావునఁ బ్రకృతమందు యుద్ధకర్మము నీకుఁ జేయఁదగిన దయి యున్నది. జ్ఞాననిష్ఠ యందర్జునునకు నధికారములేదనిన, దానియందుత్త మాధికారులెవరు? గౌణాధికారు లెవరు? అను ప్రశ్నరాగా, భగవంతుఁడీరీతిఁ బలికెను. ఎవఁడు పరిశుద్ధమైన యంతఃకరణముగల బ్రాహ్మణుడో, వానికి జ్ఞాన మందు ముఖ్యాధికారమనియును, నితరునికి గౌణాధికార మనియును దెలిపెను. అట్లే తల్లలో నుత్తముడగు పానికి సర్వకర్మ సన్న్యాసమునం దధికారముగాని

ఋతరులకా యధికారంబులేదు; శోక మోహములుగల నీయందు బ్రహ్మనిష్ఠునియందుండఁదగిన గుణములులేవు. అందువలన నీకుఁ గర్మము నందే యధికారముగాని జ్ఞాననిష్ఠులయందుఁగాని సన్న్యాసమునందుఁగాని నధికారములేదు. బీజముండినపు డంకురముకలుగు విధమునఁ గర్మఫలము గోరినయెడల దుఃఖములకుఁ గారణములగు జన్మాదులు కలుగును.

శ్రీ శంకరాచార్యులు సర్వులను గర్మాచరణములువదలి సన్న్యాసమవలంబింపుడని బోధించినటుల జనులాడుదురు; అదితప్ప. స్థితప్రజ్ఞత్వము ముదిరినపుడే కర్మ సన్న్యాసమునకు వారనుజ్ఞ యిచ్చినారు. శ్రీ మధ్వాచార్యులవారు నిదేతాత్పర్య పడినారుగాని సన్న్యాసులు పైత మర్హములగు కర్మము లొనర్పఁదగునని వాక్రుచ్చిరి. అర్హములగు (సన్న్యాసులకు) కర్మములు వదలునాయని శంకరాచార్యుల వారు పలుకరు. అపరిహార్యములైన కర్మలు త్యజించుట సాధ్యమా అట్టిది యెవరైనను బోధింతురా?

2. 48. “ యోగస్థః కురు కర్మాణి, సద్ధిం త్యక్త్వా ధనజ్ఞయ ।

“ సిద్ధ్య సిద్ధ్యో స్సమో భూత్వా సమత్వం యోగ ఉచ్యతే ॥ .

అర్జునా! నీవు యోగనిష్ఠుడవై నేనుజేయు కర్మమువలన నీశ్వరుడు సంతోషింప వలయునను కోరికనుగూడ వదలి చిత్తశుద్ధివలన జనించు జ్ఞానముకలుగుటయందును కలుగకపోవుట యందును సముండవై స్వకులోచితములైన సత్కర్మములను జేయుము. జ్ఞానము లభించినను లభింపక పోయినను సమబుద్ధితో నుండుట యోగమనఁబడును.

ఈ శ్లోకమునందు “ తత్త్వమసి ” యను వాక్యములోని “ త్వ ” యను నాత్మ విచారమును బోధింపఁ బడినదని మధుసూదన సరస్వతుల భాష్యము.

2. 49. “ దూరేణ హ్య వరం కర్మ బుద్ధి యోగా ధనంజయ ।

“ బుద్ధౌ శరణ మన్విచ్ఛ కృపణాః ఫలహేతవః ॥

అర్జునా! సమత్వబుద్ధితోఁ గూడికొనిన నిష్కామ కర్మముకంటె కామ్య కర్మము మిగుల తక్కువ యయినది. కావున ఫలాభిలాషను వదలి కర్మమును జేయుము. అట్లు చేయునప్పుడు పరమార్థ జ్ఞానముతప్ప మఱియెద్దియు సంసారబంధమునుఁ బోగొట్టఁజాలదని తలఁచి పరమార్థజ్ఞానమునే కోరుము. స్వర్గాదిఫలములను

గోరువారునీ చులుగునుక నీవు కలములను గోరకుము. కార్యమొనరించువాని యుద్దేశ్యమెట్టిది? కార్యమెట్టిది? యనురెండు విషయము లాలోచించునపుడు జనులు కర్మములొనరించువాని యుద్దేశ్యమునుబట్టి చేయబడు కర్మముయొక్క గుణావగుణములను నెఱుఁగు. ఉద్దేశ్యము మంచిదిగనుండి కార్యమించుక దోషయుక్తముగ నుండినను గర్తను దూషింపరు. అటుగాక యుద్దేశ్యము చెడ్డదయినపుడు కార్యము మంచిదైనను జెడ్డయుద్దేశ్యముతోఁ బనియొనర్చినని దూషింతురు. కావున గర్మము నికృష్టమనిన్ని యుద్దేశ్యము ముఖ్యమనిన్ని యిందులభావము.

పై రెండుశ్లోకములందును యోగశబ్దార్థమునకు సుఖదుఃఖములందును లాభాలాభములందును సమబుద్ధియనీ యర్థము.

2. 50. “ బుద్ధియుక్తో జహ తీహ ఉభే సుకృత దుష్కృతే ।

“ తస్మా ద్యోగాయ యుజ్యస్వయోగః కర్మసు కౌశలం ॥

అర్జునా! కర్మములను చేయునపుడు ఫలము సిద్ధించినను సిద్ధింపకపోయినను సంతోష వ్యసనములు లేక సమబుద్ధితో నుండువాఁడు; సుఖదుఃఖములకుఁ గారణములగు పుణ్యపాపముల నీ లోకమునందే వదలుచున్నాఁడు. కాబట్టి నీవు కూడ ఫలముకలిగినను, కలుగకపోయినను, సంతోషవ్యసనములు పొందక సమబుద్ధి కలవాఁడవయి స్వకులోచిత కర్మమును జేయుటకుఁ బ్రవర్తించుము. కర్మములను జేయునపుడు సమబుద్ధి కలిగియుండునట్టి యోగము మిగుల సామర్థ్యము కలది. సమత్వబుద్ధితో నీశ్వరార్పణముగఁ గర్మములు చేసినయెడలఁ జిత్తశుద్ధి కలుగుననియును, చిత్తశుద్ధిద్వారా పరమార్థజ్ఞానము కలుగుననియును, పరమార్థజ్ఞానముచేతఁ బుణ్యపాపములు రెండును పోవుననియును, దెలియుము. పుణ్యపాపములను బోఁగొట్టు శక్తి జ్ఞానమునకుఁ గలదుగాని మఱి దేనికిని లేదు. కావున జ్ఞాననిష్ఠ నవలంబింపుమనిన్ని యాజ్ఞాననిష్ఠ కుదురుటకు సమత్వబుద్ధితో నీశ్వరార్పణముగఁ గులోచిత కర్మము లొనరింపుమనిన్ని పోధింపఁబడినది.

ఈ శ్లోకమునందలి “ సుకృతజహాతి ” యను విషయమున ద్వైతాద్వైతులకు భేద వాదములనేకములు పుట్టినవి. సుకృత దుష్కృతములు రెండును వదలినపుడే బ్రహ్మైక్యమని యద్వైతులమతము. ద్వైతులకు మోక్షమునందైక్యత

‘ సుకృత ఫలానుభవము తరతమముగ నుండునని వాదము. ఇది యాత్మేప

2. 51. “ కర్మజం బుద్ధియు క్షహి ఫలం త్యక్త్వా మసీషిణః ।

“ జన్మ బంధ వినిర్ముక్తాః పదం గచ్ఛన్త్యనామయమ్॥

సమత్వబుద్ధితోఁ గూడికొనిన పండితులు కర్మములవలనఁ బుట్టిన ఫలమునువదలి జన్మనునియెడు బంధములేనివారై సర్వోపద్రవ రహితమయిన యానంద పదవియనఁగా మోక్షమును బొందుదురు.

పాపములను వదలించికొనుట మానవునకు సహజమగునుగాని పుణ్యములను వదలించికొనుటకుఁ గారణమేమనినః పుణ్యమువలనఁ గలుగునట్టి స్వగ్లాది భోగము తుచ్ఛమైనది గనుక యదియును నభిలషింపఁ దగినది కాదనియును, రెంటిని విడుచుటచేత బరమ పురుషార్థము కలుగుననియును చెలుపఁబడినది. ఫలాభిలాషను వదలి, కర్మములను జేయునట్టి విధ్వాంసులు బుద్ధియుక్తులై యనఁగా జ్ఞానము, గలవారై జన్మనునియెడు బంధమును వదలికొని నిరామయమగు మోక్షమును బొందుదురు. సమత్వబుద్ధితోక యొనరింపఁబడు కర్మఫలము, వాసనారూపముగ జీవి నంటును. దీనినే సంస్కారఫలముని మనవారు వాడుచుందురు.

ఇదిసుకృత మనియును దుష్కృత మనియును రెండు విధములు. సుకృత ఫలము స్వగ్లాను భవము. అనంతరము పునర్జన్మము. దుష్కృత ఫలము నరకాను భవము. అనంతరము పునర్జన్మము. జీవి యీరీతి సుకృత దుష్కృతఫలవాసనా బద్ధుడయి జనన మరణా దిక్లేశములకుఁ జిక్కును. అయితే సమత్వ బుద్ధియోగమునఁ గర్మమాచరించినచో జీవి తనకర్మవాసనలను వదలి బంధవిముక్తుడయి శైజవ్రకాశ రూపమున ముక్తి నందునని భావము.

2. 52. “ యదాతే మోహకలిలం, బుద్ధిర్వ్యతి తరిష్యతి

“ తదాగంతాసి నిర్వేదం, శ్రోతవ్యస్యశ్రుతస్యచ॥

ఎవ్వడవివేక రూపమైన కాలుష్యమును దొలంగి నీచిత్తము శుద్ధమగునో యప్పుడు నీవు వినినట్టిదియు, వినవలసినట్టిదియు నయిన విషయములెల్ల నిష్ఫలములయి యనాత్మవిచారము మానుదువు. అనఁగానన్ని విషయములందు నలంబుద్ధి కలుగును, ప్రజ్ఞాసైర్యరూపంబైన యోగముసిద్ధించును. మోహకాలుష్యమునుఁ గాల్చినవానికి శ్రోతవ్యమును శ్రుతమును, ద్రష్టవ్యమును దృష్టమును, జ్ఞాతవ్యమును జ్ఞాతమును, గ్యాప్యమును గృహీతమును సర్వము మిథ్యయనితెలిసి వైరాగ్యముకుదురును.

నిర్వేదమనఁగా వైరాగ్యముని యద్వైతుల యర్థము, సంపూర్ణసలమని
ద్వైతార్థము.

2. ౪౩. “ శ్రుతి విప్రతిపన్నా తే యదా స్థాస్యతి నిశ్చలా,

“ సమాధా వచలా బుద్ధి, సైదా యోగ మవాప్స్యసి॥

ముముక్షువుకు జ్ఞానయోగము సిద్ధించుటకు సర్వోత్తమకారణము వై
రాగ్యము. ఆజ్ఞానమెటు సిద్ధించునను నదిన్ని యిందుఁ జెప్పఁబడును. చతుర్వేదముల
యందునుఁ గొన్నిచోట్ల గర్మములను, నాకర్మ సలములును, నాకర్మముయొక్క
సోప్పదనములును, నాకర్మోపాసనలును, నందులఫలమును, నందులమాహాత్మ్యము
ను, బ్రకటింపఁ బడుచున్నవి. కొన్నిచోట్ల సగుణబ్రహ్మమును, నాసగుణ బ్రహ్మము
యొక్క మాహాత్మ్యమును నాసగుణ బ్రహ్మమును సేవింపఁగలుగు ఫలాధిక్యమును
బ్రకటింపఁ బడుచుండును. కొన్నిచోట్ల నిర్గుణబ్రహ్మమును, నానిర్గుణబ్రహ్మ జ్ఞాన
మును నానిర్గుణబ్రహ్మ జ్ఞానము ఫలనఁగలుగు ఫలాధిక్యమును బ్రకటింపఁ బడుచుం
డును. ఇవియన్నియును ముఖ్యములా? సగుణము మాత్రము ముఖ్యమా? నిర్గు
ణము ముఖ్యమా? ఇందులో నేవోకెండు మాత్రము ముఖ్యములా? అనిసందే
హము కలుగును. కావుననట్టి సమయమునందుఁ బ్రజ్ఞచేత శాస్త్రములెల్లఁ జక్కఁగ
నాలోచించి శ్రుతిస్మృతులయుక్తులచేతను, సద్గురూష చేతముచేతను, సకలవేద
ములు నద్వితీయ బ్రహ్మమునే చెప్పచున్నవని తెలిసికొని సకల సుశయములను
వదలుకొని యెప్పుడును బరబ్రహ్మమునందుఁ బ్రవేశపెట్టఁబడిన బుద్ధికలవాడగునో.
అనఁగా, చలనమునకుఁ గారణములైన బాహ్యవాసనలు నశించుపోవుటచేత బుద్ధి
యనునది బ్రహ్మకారమునుబొంది విక్షేపములు లేనిదయి యుండునో యప్పుడు ప్రజ్ఞ
యనునది స్థిరముగానుండును. అట్టిస్థిరప్రజ్ఞయు లక్షణముగాఁగల జ్ఞానము స్థిత ప్రజ్ఞ
యనఁ బడును.

కర్మయోగముయొక్క ఫలితామఫలము బుద్ధినైర్వ్యము. అట్టిబుద్ధియొక్క
స్థిరత్వమే స్థితప్రజ్ఞత్వమని పిలువఁబడును. భగవంతుఁ డనికొనినరీతిగ నర్జునుని
యుద్ధకర్మమునకుఁ బ్రోత్సాహపఱచుటకు నింతమాత్రము చాలుగనుండెను. అయితే
యర్జునునకు పిదప మనుజునకుఁగలుగుస్థి తియ్యేమనిన్ని, యట్టి స్థితిలక్షణమేమనిన్ని
తెలిసికొను బుద్ధిపుట్టెను. కావున నావిషయమును గుఱించి ప్రశ్నించుచున్నాడు.

ఇట్టిస్థితప్రజ్ఞని లక్షణములెల్లఁదెలియ నర్జునుఁడు భగవంతునిఁ గూర్చి
యీరీతిగఁ బలుకుచున్నాఁడు.

54, స్థిత ప్రజ్ఞస్య కా భాషా, సమాధి స్థస్య కేశవ.

స్థిత ధీః కిం ప్రభాషేత, కి మానీత వ్రజేత కిమ్॥

కృష్ణా! ఇదివఱకును జెప్పబడిన సమాధియం దున్నవాఁడును, నేను బ్రహ్మ వైతినను నట్టి నిశ్చయజ్ఞానము గలవాఁడును, నగు పురుషుని లక్షణమెద్ది? అట్టి వాఁడు లోకులచేత నేమని పిలువఁబడును? అట్టివాఁ డేరీతిగ మాటలాడును? ఎట్లు కూర్చుండును? ఏ విధముగఁ బ్రవర్తించును?

పై రీతిగఁ బ్రశ్నింపఁబడి భగవంతుఁడు ముందు శ్లోకమునుండి యధ్యా యాంతము వఱకుఁగల శ్లోకములచే స్థితప్రజ్ఞుని లక్షణములున్ను ముముక్షువు మోక్షమును బొందుటకుఁ దగిన సాధనములున్ను బోధించుచున్నాఁడు.

2. 55. “ ప్రజహాతి యదా కామాన్ సర్వాన్ పార్థ మనో గతాన్ ।

ఆత్మ న్యైవాత్మనా తుష్టః స్థిత ప్రజ్ఞ స్తదో చ్యతే ॥

అర్జునా! ఎప్పుడు మనస్సునందలి కోర్కెల నన్నింటిని వదలికొని యాత్మ యాత్మయందే సంతోషించుచు నాత్మా రాముఁడగు చున్నాఁడో యప్పుడు నిశ్చలమైన యాత్మ జ్ఞానలక్షణముఁగల స్థితప్రజ్ఞుఁడని పలుకఁబడు చున్నవాఁడు.

ఈ శ్లోకమునందలి “ మనోగతాన్ కామాన్ ” అని మనస్సునందలి కోర్కెలని పలికిన కారణమేమనిన:- కామము లాత్మధర్మములని కొందఱు వాదించిరి. ఆత్మధర్మములుకావు, మనోధర్మములని తెలుపుటకునై మనస్సునందలి కోర్కెలని వ్రాయఁబడినది. అంతఃకరణమునం దేవిధమయిన వృత్తియు లేనివాఁడయి యెవడుండునో యట్టివానిని సమాధియందున్నస్థిత ప్రజ్ఞుఁడని తెలియవలెను. వాస నారాహిత్యము స్థితప్రజ్ఞుని ముఖ్య లక్షణమని తెలియుము. మనోగతములగు పాప పుణ్య కర్మాపేక్షలు వదలుట సరికాదనిన్ని. పుణ్య కర్మాపేక్షలు ముక్తియందునైతే ముండవలెనన్ని ద్వైతులవాదము. ఈ శ్లోకమునందట్టి భేదముచేయలేదు. అట్టి స్థిత ప్రజ్ఞత్వముగల వాఁడు మఱల నెట్లులుండు ననిన ముందు వ్రాయఁబడిన మూఁడుశ్లోకార్థములచే బోధింపఁబడినది.

2. 56. “ దుఃఖే శ్వనుద్విగ్నమనా సుఖేషు విగత స్పృహః ।

“ వీత రాగ భయ క్రోధః స్థిత ధీ ర్హుని రుచ్యతే ॥

2. 57. “య స్సర్వత్రా నభి స్నేహ స్తత త్ప్రప్య శుభా శుభమ్ ।
“నా భినన్దతిన ద్వేష్టి తస్య ప్రజ్ఞా ప్రతిష్ఠితా ॥

2. 58. “యదా సంహర తే చా యం కూర్మోంగా సీవ సర్వశః ।
“ఇన్ద్రియా చీన్ద్రి యార్థేభ్య స్తస్య ప్రజ్ఞా ప్రతిష్ఠితా ॥

అర్జునా! ఎప్పుడు ప్రత్యేకాత్మ యందే; తనచేతఁ దా నానందించుచు, మనమును బొందియుండు కోరికలను విడుచునో యపుడు స్థితప్రజ్ఞుడగును. దుఃఖములు కలిగినపుడు దిగులు చెందని వాఁడును, సుఖములు గలిగినపుడు కోరికలు లేని వాఁడును, రాగము, భయము, క్రోధము, మొదలగునవి పోయిన వాడును, మనన శీలుఁడును స్థితప్రజ్ఞుడగును. ఎవఁ డన్నిటి యందును కోరిక లేనివాడయి, శుభా శుభములను బొందినపుడు సంతోషమునుగాని దుఃఖమునుగాని పొందక యుండునో వానిబుద్ధి స్థిరమయినది. ఎవఁ డింద్రియ గోచరములగు వస్తువులనుండి, తాబేలు తన యవయవములను లోనికి ముడిచికొని నటుల, నింద్రియములను లోన ముడిచికొనునో యట్టివాఁడు స్థితప్రజ్ఞుడగును. అని పై శ్లోకముల తాత్పర్యము. అనఁగా స్వాత్మానంద ర సానుభవముచేతనే సంతోషముఁ బొందినవాడయి యమృత రసపానముఁ జేసినవాఁడు లవణోదకము నిచ్చయింపనిలాగున విషయ సుఖముల నపేక్షింపఁడని భావము. విషయములు కామోదయమునకుఁ గారణములగును. కామము సంకల్పమువలనఁ గలుగుచున్నది. సంకల్పము వాసనాబలమున గలుగును. వాసనయనునది భోగసుఖములయలవాటున నుద్భవించును. కావున విషయ సుఖము లన్ని యనర్థదాయకంబు లగును. వానిని వదలినచో స్థితప్రజ్ఞత్వము కలుగునని భగవంతుఁ డర్హునునకుఁ దెలుపుచు విషయేంద్రియము లెట్టివి. కామమెట్టిది. రాగద్వేషాదు లెట్టివి. వానినశింపఁజేయు విధమెద్ది. స్థితప్రజ్ఞత్వమార్జించు సాధనము లెవ్వియను విషయములర్హునునకు భోధింపనిచ్చయించి యీక్రిందవివరించినవిధముగఁ బలికి నాఁడు.

2. 59. “విషయా వినివ ర్తంతే నిరాహారస్య దేహినః।

“రస వర్జం రసోప్యస్య పరం దృష్ట్వా నివర్తతే.

60. “యతతో హ్యపి కౌన్తేయ, పురుషస్య విపశ్చిత్తః

“ఇన్ద్రియాణి ప్రమాథీని హరన్తి ప్రసభంమనః॥

2. 61. “ తాని సర్వాణి సంయమ్య యుక్త ఆసీత మ త్వరః॥

“ వశే హి యస్యేన్ద్రియాణి తస్యప్రజ్ఞాప్రతిష్ఠితా.

61-వ శ్లోకమునందు “ తత్త్వమసి ” యనువాక్యములోని తత్త్వదార్థ పువేచన మిమిడింపఁ బడినదనిన్ని యీ విషయమే 7-12 అధ్యాయములలో విస్తరింపఁ బడినదనిన్ని మధుసూధన సరస్వతుల వారియాశయము.

విశేషము కష్టపడి యతిప్రయత్నముచే విషయమునుండి యింద్రియములను మరలించువానికి విషయ నివృత్తి కలిగినను నావిషయమందలి రాగనివృత్తి కలుగదు. ఆత్మస్వరూపమును దెలిసిన వానికి నావిషయమందలి రాగముగూడ, నివర్తిలును. ప్రజ్ఞావంతుఁడెంత యర్హించినను ప్రబలమగు నింద్రియములు క్షాకులము లోఁజిక్కి వివేక మానసమును గూడబలాత్కారముగ నాకర్షించును. అక్కారణంబుననే యింద్రియములను మొదటవశపఱచికొనవలెను. ఇంద్రియములను వశమున నుంచుకొని సర్వప్రత్య గాత్మయగు బ్రహ్మమునేనను భావమున సమాధి నవలంబించు చుండిన యభ్యాసబలమున నెవ్వనికి వానిప్రజ్ఞ స్థిరంబగునని భావము. అట్టివాఁడే స్థితప్రజ్ఞఁడనఁబడును. అట్టివాని కే విదేహముక్తి కలుగును. శబ్దాదివిషయములజయింపకున్న,

2. 62. “ ధ్యాయతో విషయాన్పుంస స్సజ్గః కై షూ పజాయతే॥

“ సంగా త్సంజాయతే కామః కామాత్క్రోధోభిజాయతే.

2. 63. “ క్రోధా ద్భవతిసంమోహః సంమోహాత్సృతి విభ్రమః॥

“ స్మృతిభ్రంశాద్బుద్ధినాశో బుద్ధి నాశా త్ప్రణశ్యతి.

2. 64. “ రాగ ద్వేషవి యుక్తైస్తు, విషయా నిన్ద్రియై శ్చరన్.

“ ఆత్మ వశ్యైర్విధేయాత్మా ప్రసాద మధి గచ్ఛతి.

2. 65. “ ప్రసాదే సర్వదుఃఖానాం హాని రస్యో ప జాయతే.

ప్రసన్నచేతసోహ్యశు బుద్ధిః పర్యవర్తిష్యతి.

పురుషుఁడు విషయములను తలచిన మాత్రాన వాని యందతనికిఁ బ్రీతి పుట్టును. ప్రీతిపుట్టినమాత్రనే, కామముజనించును. ఆకామమునకు నెద్దియేని భంగము కలిగినచోఁ గ్రోధము బుట్టును. క్రోధముచే యుక్తాయుక్తజ్ఞానముచెడును. అట్టియవివేకమువలన శాస్త్రోపదిష్టమయిన స్మృతికి హానికలుగును. స్మృతిహానిచే

బుద్ధిసామర్థ్యంబు నాశమగును. కావున మోక్షావేక్ష కలవాడు మనస్సును స్వాధీనపఱచుకొని, రాగద్వేషములను వదలి శారీర యాత్రకు దగినంత మాత్రమన్న పానాదులఁ గొనుచు చిత్తప్రసాద మొందవలెను. ఆరీతిగఁ జిత్తప్రసాదత్వము కలిగినయెడ సర్వదుఃఖములు నశించును. ఆత్మకారమై బుద్ధి స్థిరముగ నిలుచును. కావున మాఘవ్రతాన్ని విధములఁ జిత్త ప్రసాదత్వ మాజ్ఞింపవలెను. “ అగ్నిసంగాద్యథాలోహ, మగ్నిత్వముపగచ్ఛతి. ఆత్మసంగాత్తథా గచ్ఛత్యాత్మతా మింద్రియాదికం. అగ్నిసంగమువలన లోహ మెటులయగ్నిభావమందునో, యటులనే యాత్మసంగము వలన నింద్రియములాత్మత్వమును బొందునని యభిప్రాయము వైరితిగఁ జిత్తస్థైర్యమును లేని వానికి.

2. 66. “ నాస్తి బుద్ధి రయుక్తస్య నచాయుక్తస్యభావనా॥

“ న చా భావయతశ్శాంతి రశాంతస్య కుత స్సుఖమ్॥

చిత్తస్థైర్యము లేనివానికి నాత్మస్వరూప జ్ఞానము కలుగదు. ఏలయన వానికి నాత్మస్వరూపచింతనమే పుట్టదు. ఆత్మస్వరూపచింతనములేనివానికి ననర్థనివృత్తి సంభవింపదు. అనర్థనివృత్తి కానిదే సుఖము కలుగదని తాత్పర్యము. ముముక్షువులయి యుండు యతులకునైనను సమ్యక్ జ్ఞానములేక ముక్తి సిద్ధింపదనిన్ని, సమ్యక్ జ్ఞానము సమాధియోగములేక సిద్ధింపదనిన్ని, సమాధియోగ మింద్రియనిగ్రహములేక చేకూరదనిన్ని, యింద్రియ నిగ్రహము రాగాది త్యాగము లేక సంభవింపదనిన్ని, కావున ముముక్షువు ప్రారంభమున రాగాదులను వదలి యింద్రియ నిగ్రహమొనర్చి సమాధి యోగమును సాధించి, సమ్యక్ జ్ఞాన మందవలెనని, విదేహ ముక్తికి నిదియ ముఖ్యసాధనమనిన్ని, వైశ్లోకముల ఫలితార్థము, ఇక నింద్రియములనుండి కలుగు ననర్థము లేవనినః—

2. 67. “ ఇంద్రియణాం హి చరతాం యన్మనోను విధీయతే ।

“ త దస్య హరతి ప్రజ్ఞాం వాయు ర్నావ మివాం భసి ॥

2. 68. “ తస్మా ద్యస్య మహాబాహూ ని గృహీతాని సర్వశః ।

“ ఇంద్రియాణీంద్రియార్థేభ్యస్తస్య ప్రజ్ఞా ప్రతిష్ఠితా ॥

ఉపరతేంద్రియుఁడుకాని వానికి సుఖములేదు. ఎందుకనఁగా ఇంద్రియములు విషయములందు పర్తించునపుడు వానిని వెంబడించి మానసమును బోనిచ్చి

నయెడల, నామనస్సు జలమునందుఁ బోవు నోడను పెద్దగాలి యెదిరించి హరించునట్లు, బుద్ధిని హరించి విషయాధీనతఁ జిక్కును. కావున విషయ భ్యానాదులు విడిచి విషయము లింద్రియములందుఁ బ్రవేశింపనటలఁజూచి నిగ్రహించి యాత్మ విషయ బుద్ధిస్థిరముగ నిలువవలెను.

2. 69. “ యా నిశా సర్వభూతానాం తస్యాం జాగర్తి సంయమీ ।

“ యస్యాం జాగ్రతి భూతాని సా నిశా పశ్యతో మునేః॥

అద్భుతా! ఏవిషయము భూతకోటికిఁ గనరాని రాత్రిగనుండునో యా విషయము, సంయమికిఁ బగలుంబలె గనపడుచుండును. ఏవిషయము భూతకోటికిఁ బగలుంబోలె నగపడుచుండునో యా విషయము సంయమికి రాత్రింబోలె నగపడదు.

అనఁగా భూతకోటికి బ్రహ్మ మగపడదు. సంయమికి విషయము లగపడవు.

సంయమి శబ్దమునకు సన్యాసియని యర్థైతుల యర్థము. ఇంద్రియ నిగ్రహమొనర్చిన కర్మయోగియని ద్వైతార్థము.

2. 70. “ ఆపూర్య మాణ మచల ప్రతిష్ఠం సముద్ర మాపః ప్రవిశంతియద్వత్ ।

“ తద్వ త్కామాయం ప్రవిశంతి సర్వే సశాంతి మాప్నోతి నకామ కామీ ॥

అనేకములైన నదులలోని యుదకములచేత సంపూర్ణముగ నిండింపఁ బడినదైనప్పటికిని, హద్దుమీఱనట్టిన్ని స్థిరమైనట్టిన్ని, యునికిగల సముద్రమునందు వర్షోదకము లేవిధముగఁ బ్రవేశించి లీనమగునో యటులనే, సకలకోర్కెల చేతను, నిండినపాఁడును సుఖదుఃఖములువచ్చినను సంతోష వ్యసనములు పొందక సర్వకాలములందును సమభౌవము పొందియున్నపాఁడును నయిన బ్రహ్మనిష్ఠ సమస్తములగు కోర్కెలు లీనమగుచున్నవోఅట్టి బ్రహ్మనిష్ఠుఁడుచిత్తశాంతి రూపమైన సముక్తినిఁ బొందుచున్నాఁడు కాని విషయాభిలాష కలపాఁడు చిత్తశాంతి రూపమైన సముక్తినిఁ బొందఁడు. విదేహముక్తుఁడు బ్రహ్మములో నైక్యమగుస్థితి నీశ్లోకము నఁజూపబడినది. ఈ శ్లోకమర్థైతులు బ్రహ్మైకత్వము స్థాపించుచున్నదని కొందఱు భాష్యకారులు పలికినారు.

2. 71. “ విహాయ కామాన్ యస్సర్వాన్, పుమాంశ్చరతినిస్సప్రళాః

“ నిర్మమో ని రహంకార, స్స శాంతి మధిగచ్ఛతిః.

లోకములోనేమానవుఁడు సకల విషయములను వదలి, విషయములు కావలెననియెడు తలంపు లేనివాఁడును నేవస్తువునందును నాదియనియెడు సభిప్రాయము లేనివాఁడును, గర్వము లేనివాఁడును, నయియుండునో యట్టివాఁడు సకలదుఃఖనివృత్తిరూపమైన మోక్షమును బొందునని యభిప్రాయము.

ఈ శ్లోకములోను తత్వమసియను వాక్యములోని “ త్వం ” పదార్థ విషయము బోధింపఁ బడినదని మధుసూదన సరస్వతులవారి యాశయము.

2. 72. “ ఏషా బ్రాహ్మీ స్థితిః పార్థ వై సాం ప్రాప్య విముహ్యతి ।

“ స్థిత్యా స్యామస్త కాలేపి బ్రహ్మ నిర్వాణ మృచ్ఛతి ॥

బ్రహ్మ నిర్వాణార్థము బ్రహ్మములో వైకృమసి యద్వైతుల పాదము. ద్వైతులా శబ్దము బ్రహ్మమునకు విశేషణమనిన్ని, జీవి నిశ్చల రూపమైన బ్రహ్మస్థ శబ్దమును జేరుననిన్ని యర్థము చేయుచున్నారు. నిర్వాణ శబ్దము సన్న్వయించుటలో ద్వైతులు విశేషకప్తపడినారగుగాని తృప్తికరముగలేదు. నిర్వాణమనఁగ నాకారము లేనట్టి యని యర్థముచేసినారు. మీ మతమురీతిగఁ బరమాత్మకు సంగంగాములు గల రూపమున్నదియే యని ప్రశ్నించినచో నారూపము విరించి బ్రహ్మ మొదలగు వారికిఁ గల రూపము కాదని పాదించినారు. ఈ విషయమున శ్రీ మధ్వాచార్యుల వారు తాత్పర్యనిర్ణయములో విశేషముగ వ్రాసినారట. దానినిఁ జూడక యే యభిప్రాయ మిచ్చుటకునురాదు.

అర్జునా! నేనిదివఱకుఁ జెప్పఁబడిన నిష్ఠయంతయును బ్రహ్మవిషయమై నది. ఇట్టి బ్రహ్మనిష్ఠను బొందినవాఁడు మోహమునుఁ జెందఁడు. ఈ బ్రహ్మనిష్ఠను ముసలితనమునం దవలంబించి నప్పటికిని దప్పక మోక్షము గలుగును. బ్రహ్మ నిష్ఠయనఁగా సర్వ కర్మములు సన్న్యసించి బ్రహ్మరూపుఁడై యుండుటయని యర్థము. సర్వ కర్మములను సన్న్యసించిన సన్న్యాసీ మోహమందఁడు. గృహస్థుఁ డగువాఁడు ధనము మొదలగునవి నశించిపోవుటవలన తఱచుగా మోహమును బొందును. అన్ని విషయములలోను జిత్త విశ్లేషము కలవాడయి పరమార్థ వివేకము లేనివాడగును. ముక్తియన జీవ బ్రహ్మైక్య జ్ఞానమునందుట. ఈ ముపేయమగు జ్ఞాననిష్ఠను బొందుటకు నుపాయము కర్మనిష్ఠ. వై రెండుసోధ నములీ యధ్యాయమున బోధింపఁ బడినవి.

వై శ్లోకమున “ అర్జునా! ఇదియే బ్రాహ్మీస్థితి ” యని పలుకఁ బడినది.

ఈ బ్రాహ్మీస్థితి యెట్టిదనునది తెలిసికొనుటకు, నలుబది యెనిమిదవ శ్లోకమునుండి డెబ్బది యొకటవ శ్లోకము వఱకును గల యిరువది నాలుగు శ్లోకార్థములు చక్కగఁ బఠించి మననము చేసినచోఁ చెలియనగును. స్వాధీనేంద్రుడయి మనో నైర్మల్యము నంది సమత్వబుద్ధి యోగము కుదిరి, యంతర్ముఖయయి, యాత్మానలోకనానంద మున సుండువాఁడు బ్రాహ్మీస్థితి యందిన వాఁడని యర్థమగుచున్నది. ఇట్టి దశ నందు ప్రయత్నము మానవ్రుఁడు తన యంత్యకాల సమీపముననైనను బ్రయత్నింపనగును. స్థితప్రజ్ఞావస్థలోఁగాని బ్రాహ్మీస్థితిలోఁగాని సంఘమువదలి సన్న్యాసియై యడవిఁ జేరవలెనని యీ యథ్యాయములో నెచటను భగవంతుఁ డుపదేశించినట్టగపడ లేదు. ఆహారాదులు వదలి నవిసి విషయాదులను గృశింపఁజేయవలెనని సైతము పలుక బడలేదు. దేహమును సారోగ్యముగ నుంచుకొని, స్వాత్మైకపరుడవుగాక, నీతి

ప్రవర్తకుడవయి, సంఘాభివృద్ధికేఁగాను నిష్కామ ధర్మ కర్మాచరణుండవయి బ్రాహ్మీస్థి తినందఁ బ్రయత్నింపుమని భగవంతుఁడు బోధించెను. భగవంతుని గీతోపదేశ ముఖ్యవిషయము కర్మాచరణమువల్లనే జ్ఞానమార్జించి మోక్షమందవలెనని యుండు నుగాని ప్రపంచ సాంఘిక కర్మములు వదల వలెనని యుండదు. భగవంతుని యుద్దేశ్య మట్టిదయి యుండినచో యద్ధమొనర్చి శాత్రవ సంహారమునకు నుపక్రమింపుమని బోధించు చుండలేదు.

సభ్యులారా! అర్జునుఁడు స్వజన హింస యొనర్పజాలక, హ్యేమోహ చిత్తుడయి శోకించి యుద్ధమువలదని మానికొ నెను. భగవంతుడదికని, తానొనర్పజూనిన ధర్మసంస్థాపనకర్మమునకు నర్హునుఁడు. సాధనముగ నుండవలెనని యెంచెను. కావున నర్హునకుఁ బ్రారంభమున సాంఖ్య యోగమును దెలుపుచు నాత్మకు నిత్యత్వము నమృతత్వము, నచలత్వమును నిరూపించి దేహమునకు నాత్మకునుగల భేద మెఱుకపఱచెను. ఇటు సాంఖ్య బోధనచే నర్హుని శోకమునుమాన్చి ప్రతిమా నవ్రుఁడును మోక్ష మందనుగలసాధనల క్రమ మీయథ్యాయమున సంగ్రహముగఁ దెలుపుచు నట్టి సాధనలవివరము ముందొక్కొక్క విషయ మొకయథ్యాయ ముగఁ బలికినాడు. అది యెటులయినది ముందు మన మెఱుంగఁగలము.

27165
20.3.73